

## 第九地

### 一、来意

此地的来意，在《瑜伽师地论》记载：前面八地虽在无相住中舍离功用，也能在相上自在，但却未能在不同名称，众多相状，解释差别一切品类宣说法中得大自在，为了令这样的不足得到圆满，所以有此善慧地。

### 二、释名

所谓善慧，于《摄大乘论》解释为由得到最殊胜的无碍智慧；无性解释为，得到最殊胜的四无碍解，无碍解的智慧在各种智慧中最为殊胜；智就是慧，故称为善慧。《大乘庄严论》说，在九地中，四无碍慧最为殊胜。有多殊胜呢？说在一刹那，三千世界所有人、天异类、异音、异义问，此地菩萨能以一音普答众人的所问，普遍解决众生疑问。

### 三、离障

此地离开的障碍，《唯识》记载，利他中不欲行障，谓所知障中俱生一分，令于利乐有情事中不欲勤行，乐修己利，障碍到九地四无碍解。入九地时，便能永断，在九地能断二种愚及粗重，一种是于无量所说法无量名句字后后慧辩陀罗尼自在愚，于无量所说法陀罗尼自在，指义无碍辩，即对于所解释的对象能总持自在，在一种意义中展现一切意义。又于无量名句字陀罗尼自在者，指法无碍解，即对于主动要讲的事，能总持自在。对于一名、句、字中现一切名、句、字；于后后慧辩陀罗尼自在者，指辞无碍解，即对于言昔展转训释总持自在，在一音声中能展现一切音声故。二、辩才自在愚，辩才自在，辩无碍解，善能通晓根器，能善巧说法。如果有愚，则会障碍到这四种自在。

### 四、释文

#### ◎经文——

说此菩萨八地时	如来现大神通力	震动十方诸国土	无量亿数难思议
一切知见无上尊	其身普放大光明	照耀彼诸无量土	悉使众生获安乐
菩萨无量百千亿	俱时踊在虚空住	以过诸天上妙供	供养说中最胜者
大自在王自在天	悉共同心喜无量	各以种种众供具	供养甚深功德海
复有天女千万亿	身心欢喜悉充遍	各奏乐音无量种	供养人中大导师
是时众乐同时奏	百千万亿无量别	悉以善逝威神力	演出妙音而赞叹
寂静调柔无垢害	随所入地善修习	心如虚空诣十方	广说佛道悟群生
天上人间一切处	悉现无等妙庄严	以从如来功德生	令其见者乐佛智
不离一刹诣众土	如月普现照世间	音声心念悉皆灭	譬犹谷响无不应
若有众生心下劣	为彼演说声闻行	若心明利乐辟支	则为彼说中乘道
若有慈悲乐饶益	为说菩萨所行事	若有最胜智慧心	则示如来无上法
譬如幻师作众事	种种形相皆非实	菩萨智幻亦如是	虽现一切离有无
如是美音千万种	歌赞佛已默然住	解脱月言今众净	愿说九地所行道

（解）——赞请分中有十三颂，分三部分，初二如来现相，表示说无功用行，无动而动，才称为难思议，特此而现神通力。次十个偈颂个别赞叹，后一颂是结请。个别赞叹分三，初一菩萨供，次一天王供，后八是天女供养和赞叹。赞八地和九地，如偈文说如月普现照世间。

◎经文——尔时，金刚藏菩萨告解脱月菩萨言：「佛子！菩萨摩訶萨以如是无量智思量观察，欲更求转胜寂灭解脱，复修习如来智慧，入如来秘密法，观察不思议大智性，净诸陀罗尼三昧门，具广大神通，入差别世界，修力、无畏、不共法，随诸佛转法轮，不舍大悲本愿力，○得入菩萨第九善慧地。

（解）——经文开始为正说分，先表明九地的修行。经文分为四：一、法师方便成就，谓九地能发起辩才说法，称为法师地；到这地修行就会成就，而称为方便。二、智成就，具有能知法的智慧。三、入行成就，通达所度化根器的心行。四、说成就，此地菩萨可以做出符合根机正授教法。四者之中，初一是入心，其余都住心；第八地中只净化佛土教化众生，而到九地具辩才能力，能教化众生；可以成就一切相，无论任何相状善慧地的菩萨均能予以教化。经文中，大菩萨以无量智慧思量观察，依劝起修，要求上品，所以称为转胜，作用到寂灭，达到真正解脱，又修如来智慧，因为未得究竟，自己先利益；对根机成就菩萨，加以度化使进入如来秘地，以身语意三密度化使得到利益；观察不思议大智性——对存有邪念的众生，令其观察不思议的智慧，使其得到正念，即是使众生观察无念，见到智慧的本性。净诸陀罗尼三昧门——针对未知法众生，转法轮，令得知，为了说

法有所依据。具广大神通——针对依邪归依众生，展现广大神变，使其入正法。入差别世界——针对信仰生天的众生，令其入差别世界的佛国净土。修力、无畏、不共法——针对依正觉内证智慧的德行，故修十力、无畏及十八不共法。随诸佛转法轮，不舍大悲本愿力——依转法轮的恩德以及依无住涅槃成就断德。佛有三德，智德，恩德及断德，断德即解脱一切烦恼，到达清净究竟。

◎经文——「佛子！菩萨摩訶萨住此善慧地，如实知善不善无记法行、有漏无漏法行、世间出世间法行、思议不思議法行、定不定法行、声闻独觉法行、菩萨行法行、如来地法行、有为法行、无为法行。

（解）——经文佛子，大菩萨住在此地，如实知道净法，不净法，及不二，不二的意思为无记，有漏指若布施、持戒等系在相上修，与漏（烦恼）相应时称为有漏，相反叫做无漏。又针对无漏，如果在见道位（相当于初地阶位）以前称为世间法行，见道位以后则为出世间法行。接着针对前句的世间和出世间分别成两种时，称为思议；若对世间出世间看成相同，则为不思議；也有对出世间就教道与证道称为不思議。后面的定不定法行，系针对在有漏的思议中一定能证入者，称为定法；若为因缘所牵动时，称为不定法。也可以说佛性一定有，其余一切法，都属于不定。声闻独觉法行、菩萨行法行、如来地法行、有为法行、无为法行。——就三乘法，声闻，缘觉，菩萨中显示有为，无为；若四谛中灭谛缘本性，彼岸即真理，都称为无为；道谛缘于智慧，修而能证，都称为有为。如来一切，都是无为。三乘圣人，依此起行，依此差别，而称为顺行。

◎经文——此菩萨以如是智慧，如实知众生心稠林、烦恼稠林、业稠林、根稠林、解稠林、性稠林、乐欲稠林、随眠稠林、受生稠林、习气相续稠林、三聚差别稠林。

（解）——经文此段为入行成就，有十一林，众生心稠林是总，通下面的十林，染与净共依，菩萨依据此而知。其余十林是个别，但不出三杂染，即烦恼、业及生。稠林的意思，多叫做林，难知叫做稠。根等是业。十地经论说，依烦恼而业生，有生就是苦果；随眠是烦恼种，称为染，属于根本烦恼，眠是伏藏识，令心染污。受生即是生，习气系因为思想及行为，尤其是烦恼经常生起，而不断熏习心中的习性。烦恼及染、净属于习气林。染包括烦恼。习气通二种意思，一是残习，二是种子熏习。三聚差别林通三杂染。十地经论说十林，皆有行字，指正信义称为心行等稠林，心行若断灭，则会证信圆明，即非稠林行。

◎经文——此菩萨如实知众生心种种相，○所谓：杂起相、速转相、坏不坏相、无形质相、无边际相、清净相、垢无垢相、缚不缚相、幻所作相、随诸趣生相。○如是百千万亿，乃至无量，皆如实知。

（解）——经文众生心种种相是总，别中有十门，归纳为八种相。这八种相会随着境界，共同生起，称为杂起。速转相，速有住体轻危，快速即有转变的相，坏不坏相，坏即灭，不坏即是生，十地经论有提到住、异、生、灭行。无形质相，是第一义相，观察到心离心，如何离？因为心、身不可得故。无边际相，因取的境不同，顺行无量境界而取。清净相，意为自性不染相，我们的自性是如来藏，本来就染而不染，称为自性清净。次二句的垢无垢相、缚不缚相意为不染而染，垢无垢相，意味随因缘而出现垢的相状，只有远离，即变成无垢相；缚不缚者，指种子和现行都有个别的相状。后二句，则以菩萨以幻智愿力生，但其余的众生是随业而六道轮回。

◎经文——又知诸烦恼种种相，○所谓：久远随行相、无边引起相、俱生不舍相、眠起一义相、与心相应不相应相、随趣受生而住相、三界差别相、爱见痴慢如箭深入过患相、三业因缘不绝相；○略说，乃至八万四千，皆如实知。

（解）——此段落在解释烦恼稠林，所谓久远随行相，属于远入相，表示范围界限，深至到有顶。无边引起相，归为难知相，无边指修习无量善根，引起表示起烦恼，烦恼和善根一起，所以难知。俱生不舍相到下面的七句，都属于染相。俱生不舍相，表示随所缚，所缚是妄心，指烦恼与妄心共同行事，故说为俱生，生就是事，然而如果离开惑，离开烦恼，就不称为妄心，离心，则惑依什么而住呢？所以说两者是相依的关系，而说为不舍。眠起一义相，是以什么缚住呢？说使（烦恼的另一个名称）为能缚，使即是随眠，起是现行，现行的发动因为从使开始，而不得解脱，因为现行和种子都因烦恼而起。然而下面辨明使不必与现行一起，此中的现行一定由使发动。如有种子，未必有芽；若已有芽，必依种子而有，所以经文说一义。与心相应不相应相——是所缚的事，事即是真心，若被妄染，则称为与相应，是缚，而非解；心性清净时，则为不相应，而可以解脱。随趣受生而住相、三界差别相——此两句就生杂染中，明白烦恼，随趣受生，三界差别都因为烦恼不得出离，而仍在诸趣及三界轮回。爱见痴慢如箭深入过患相、三业因缘不绝相——此两句针对业而说，表明烦恼的染污相，初句有三分，爱是欲求中道求现受欲行，见是邪梵行求；愚痴是在欲求中追求现报而有恶行，慢则通上三者，而多属见，有求，归纳生的染，前三都是障，过患难以拔除，如箭射入木中，

而此我见，我痴，我爱，我慢都通七识的烦恼，所以说深入。因为此烦恼，而有随顺世间身，口，意业，不断发生现行，相状不绝。

◎经文——又知诸业种种相，○所谓：善不善无记相、有表示无表示相、与心同生不离相、因自性刹那坏而次第集果不失相、有报无报相、受黑黑等众报相、如田无量相、凡圣差别相、现受生受后受相、乘非乘定不定相；○略说，乃至八万四千，皆如实知。

（解）——此段落在解释业，业稠林，前八句，就果来辨别业，初开始善不善无记相——善，不善，无记三性招感五趣的果，《俱舍论·业品》记载：「一业引一生 多业能圆满」，解释为引业，指总的报业，但由于一业引一生，若许一业能引多生，时分定业应成杂乱，若此一生，多业所引，应众同分（有情众生所得果报相同的因）分分差别，以业果个别。分分差别指数死数生，多业能圆满，表示别报的业，意思一生身圆满庄严，许由多业，譬如画师，先以一色画出形状，后再填上颜色，一色的图形可以譬喻为引业，后面填上的色彩，可以比喻为满业多，所以若得人身，但色相有庄严，有缺陷的区别。有表示无表示相——此句为自性差别，下面的二句与心同生不离相、因自性刹那坏而次第集果不失相，则在说业的体性，随义而有差别，前面讲到自性，造作是业的自性，自性差别有两种，一为筹量时，二为作业时；若在意地者，还未表现在身口。但在意地的思也有审虑和决定二种思，而今说只有审虑时，则明白未作；虽在意地，未有决定，业未成就，也没有业报。有表示无表示者，简单说，如形为身表，如合掌等，形即是表，表善恶，表即是业；无表者，俱舍论说，无表虽以色为性，如有表业，而非表示令他了知，而称为无表。下句与心同生不离相——谓业思与等起意识共生，随其善，恶生已，而熏本识，成为名言等种子，种子能再熏，就是不离相。生了不离，因为业行常依心而起。下句因自性刹那坏而次第集果不失相——谓无始业因，是有为，所以会自性刹那坏，前念虽灭，后念续存，故说次第。有报无报相——十地经论说已受果未受果差别，过去生的报业，现在已受，称为有报；后报未受，称为无报，但不是全无。还有已忏悔的罪业，则许可无报。此句表明业报有快慢。受黑黑等众报相——所谓黑黑，表示因果俱恶，因果都与无明相应，即三涂业报。如说白白，则是因果俱善，都与智慧相应，即色界的善业。还有黑白业，即是欲界善业，因中业、恶相杂，所以受报也含有爱与非爱相杂。另外有非黑非白业，指无漏业，无异熟出现。无白异熟，称为非白；体非染污，故说非黑。、如田无量相——表示因缘差别，谓识种为因，业田为缘，随田的高下不同，令种子亦多差别。凡圣差别相——表示已集未集的差别，即出世未集，而世间的已集，故有凡与圣位的差别相。现受生受后受相——现作就现得报，称为现受；现作，

次来生获报，称为生受；现作，第三生受方得报应，称为后受。此三种中各有定与不定。乘非乘定不定相；乘指三乘，只有修自己那一乘的业，称为定；一下修此乘，一下又修不同乘，称为不定；非乘指世间，定者难度，不定者，易度脱。大乘若是定，则不须度。

◎经文——又知诸根软中胜相、先际后际差别无差别相、上中下相、烦恼俱生不相离相、乘非乘定不定相、淳熟调柔相、随根网轻转坏相、增上无能坏相、退不退差别相、远随共生不同相；○略说，乃至八万四千，皆如实知。

（解）——此段落解释根，有十一相，归纳成九差别，五和六句合成一句。一、以说器的差别而言，说法授与的根器，以五根，信、进、念、定、慧而言，也有下中上之分，也有钝根，中根，利根之别。意思是受法的根器对于教理的接受，有快、慢及多和少。二、以根转差别而论，过去为先际，未来为末际，现在已定，两者互望就有差别，指的是前面上中下根在过去未来现在三际中互望转变。如果后转为中、上，前根则下；后转为下，前根则增长，此即有差别出现。不转，就平等，而无差别。三、三性差别，针对菩萨等，三乘根性相形为上，中，下，小乘为下，缘觉为中，大乘为上，也是因《妙法莲华经》所说的羊车、鹿车及大白牛车而分类。四、烦恼染差别，指喜、乐等五受根随贪等烦恼得增上。喜乐生于贪，忧、苦生于瞋，舍根生于痴。五、六二句乘非乘定不定相、淳熟调柔相——明定不定差别，初句乘、非乘，都从熟与不熟而明白，大乘中熟者定，不熟者不定。小乘中熟者不定，因可转向大乘；不熟者定，因为会各随自乘而解脱。若世间非乘，熟者会不定，因为可度化而入道。不熟者，业报已定，不会改变。淳熟调柔相即是定相。六、随根网轻转坏者，表示顺行差别，此知道眼等六根顺行境界得到增上，其中有三种顺行：（一）依身顺行，意指六入辗转迭共相缚，如以网捕鸟和鱼，不得脱困，所以说根网。意识遍缘于六根之中，眼见自身，耳闻自声，声、身并在内根所摄，由根随识，缘于眼根，令根被缚，不得解脱。（二）生灭顺行，指体是有为，生、住不久，故说为轻；很容易异与灭，故说转坏。（三）观行取相顺行，此行为外境，十地经论说取相，经文没有，但也会在根网里收取。七、增上无能坏相——声闻净差别，相对于凡夫而言，二乘人算是净根，能求涅槃。所以在出世间上得到增上。八、退不退差别相——菩萨净差别，菩萨净者，指大乘根器，得到三种不退，即位不退，证不退及念不退。九、远随共生不同相——示一切根摄差别，十地经论说为深入共生种种差别相，种种即不同，深入即远随，意思为一切根摄差别者，根器与修行相应而发生差别，称为共生。

◎经文——又知诸解软中上、诸性软中上、乐欲软中上；皆略说，乃至八万四千。

（解）——此段落解释三稠林，有解稠林、性稠林、欲稠林，指从性相顺入，依根而生解，依解成性，依性起欲，全部相似，称为相顺；义理相互渗入，称为顺入。

◎经文——又知诸随眠种种相，○所谓：与深心共生相、与心共生相、心相应不相应差别相、久远随行相、无始不拔相、与一切禅定解脱三昧三摩钵底神通相违相、◎三界相续受生系缚相、令无边心相续现起相、开诸处门相、坚实难治相、地处成就不成就相、唯以圣道拔出相。

（解）——此段落解释随眠，此随眠在六十华严及十地经论皆称为使，十地经论解释为随顺逐缚义，如世公使，随逐众生，得便系缚，即是随眠的意思。眠是伏藏识，随逐缠绕。别有十二句，初句与深心共生相——于报心随逐，正显眠的伏藏义，即久安眠处，说深者，表示此随眠从无始来就有，微细难知。下句与心共生相——表示于非报心随逐，谓转识分别事识不离现事而生，故只说心，唯识说前七识为异熟生，不是报体，从过去的心种，不得说为报，而七识皆依第八识，托缘现起，称为不离现事。种随现起，或有或无，称为暂回转处，好像人暂时睡一会，但不必一定要在自在的房间。心相应不相应差别相——针对三界明处而言，十地经论说有欲界，色界，无色界，或上，中，下的差别。如何说有相应及不相应差别，答，就其现惑，说种相应，即现惑有相应不相应，但随眠是常不离的。久远随行相——此针对地来明处，十地经论说是随顺乃至有顶，有顶有二种意思，一是至金刚之顶，谓金刚喻定之前还是有生死之有，金刚喻定是大乘菩萨在修行即将完成的阶段，欲断除最后烦恼所起的定。二是到三有之顶。十地经论说远入，经文说久远，也是从无始来，上到三界九地的顶，此九地亦指此地善慧地。无始不拔相，此针对约时明处，处是无边，时也自无始以来，唯有智慧能让随眠恐怖，若未曾有闻，思，修的智慧，则永远不能拔出。与一切禅定解脱三昧三摩钵底神通相违相——与一切禅定等者，是针对约行明处，由随眠随逐，令世间禅定不能灭爱，见等心，不能随顺修正行，故称为相违。后面三界相续受生系缚相——开始描述随逐之相，由此相，称为随眠，共有六种，（一），于上三有不断随逐，所以三有不断相似相续，由有此使作系缚。如世间睡眠者，睡了，就无法起床。（二）远时随逐——令无边心相续现起相——即于上无始时令心相续而现起无边，如世间眠者，作梦的心相续不断。开诸处门相——是一身生随逐，前一身之上报、非报心明随逐，如世间睡眠人，在梦中见闻。有二种意思：（一）使眼根等诸杳门集生六种识时，使与之同生，故称为开门。此明向外追逐方心。（二）十地经论说是阿赖耶识熏习故，此明向内熏报心，十地经论说此句经文全部为开诸处相门集，即表示阿赖耶有集起之心。坚实难治相——表示不实的随逐，指修

禅等时，不真实对治，所以产生不实坚实，不实随逐，不实即是随眠。地处成就不成就相——属于微细随逐，指在上面的有顶处九地中六入处，烦恼身随逐，九地有二种意思：（一）指三界的九地，虽都成就，但因微细，不知成就的处有多少，而称为不成就。如世间的睡眠者，在梦中说觉悟。（二）以善慧地为九地。唯以圣道拔出相——此句为离苦随逐，只有出世圣道才能离开，反显世间之道诸定等不得出离，故十地经论有说，余行不能离，此以不能离即是随逐的相状。

◎经文——又知受生种种相，○所谓：随业受生相、六趣差别相、有色无色差别相、有想无想差别相、业为田爱水润无明暗覆识为种子生后有芽相、名色俱生不相离相、痴爱希求续有相、欲受欲生无始乐着相、妄谓出三界贪求相。

（解）——此段落解释受生稠林有十句，先总，后别，十地经论归为八类，前七类是对因显果，后一句针对后苦彰显能生的集合。前面七类，再归为三对，初对随业受生相是身种种，当相论生；第二句六趣差别相是业因种种，对因辨生，由业不同，而生成种种。第二对有三句——有色无色差别相、有想无想差别相、业为田爱水润无明暗覆识为种子生后有芽相——是住处种种，非说六趣，在一趣中就无量处。色想上下种种，包含经文「有色无色差别相、有想无想差别相」二界有色界，无色界为无色；无想天为无想，其余天都是无想。而分出上，下者，以无色界为上，有色界为上，因为无色界无粗色，有细色；又，无想天有上与下，回答同前。意思为无想天没有粗想，只有细想。业为田爱水润无明暗覆识为种子生后有芽相——此为对因辨生，举出业因而有种子，后长出芽苗。名色俱生不相离相——此为自体种种，名色与识俱生，相依不离，是报的自体。痴爱希求续有相——此为本顺生因种种，谓痴爱为根本，顺生求有，令有相续。末后二句欲受欲生无始乐着相、妄谓出三界贪求相——为集苦谛种种，此句显示欲有二求，欲受即欲求与贪爱共取，追求不已故；欲生即有求，爱生三有，自得胜身，复摄取眷属，经文的无始乐着，显示二求的过失。下句是邪梵行求，由心取着，所以不知三界轮回，贪求三界小、大、无量的相。妄说是涅槃，或说无想，非想为涅槃。

◎经文——又知习气种种相，○所谓：行不行差别相、随趣熏习相、随众生行熏习相、随业烦恼熏习相、善不善无记熏习相、随入后有熏习相、次第熏习相、不断烦恼远行不舍熏习相、实非实熏习相、见闻亲近声闻独觉菩萨如来熏习相。

（解）——此段落解释习气，总云习气，虽标习气，但个别中都说熏习。熏是熏灼，如外香气；习为习学，只针对有情，有习必定能熏，以成气分，故说习气。阿赖耶识是所熏，是无记性，可以被熏习；前七识是能熏，因为有生灭，随着势

力增进而有增减，能与所和合，称为熏习。别中有十种差别：一、行不行差别相——与果现在非现在差别，意为因过去的善恶业因与今生的现果同起，称为行；如果不同起，称为不行。如人行布施，今生得人身，也会乐于布施，这就叫做因的习。简单说为因习。在因地修习累积的习气。

二、随趣熏习相——随趣熏，属于道熏差别。此句是果习。可以引一段经文，如《大威灯光仙人所问经》记载：「众生业持，犹如流星，各各别异。云何得成真实聚集？」佛言：「无时，方处而得聚集。」「过一乘已，菩萨地中方得聚集，无余涅槃中方得聚集。如百川归海。」又云：「我虽说烦恼平等中得聚集，亦非聚集。如风吹虫，聚在一处；风习，还散。众生亦尔，业风吹聚地狱、饿鬼等处；业尽，还散。」又问意云：「先同在六道，后人中相遇，云何得知先来聚集？」佛言：『大仙人！所有众生若相见时心不欢喜，生瞋结恨，或时头痛，或时失禁大、小便利，当知是辈已于先世地狱之中曾聚集相。』」又问：「若先世在畜生中有百千万身一处者，云何得知？」佛言：『彼生人中各相见时，结成瞋怨，常觅其便：「我当何时觅得其便？」即畜生中曾聚集相。』」『若饿鬼中来，常乐臭秽，复多贪食；设欲与他，心不去离，生恼贪着；或复见彼富贵势力，心生嫉妬；复常欲得彼人财物。』」『若有先世同在人中曾共一处者，于现世中若相见时，更生欲心。』」『若有先世共在天中，若相见时，各以眼道远相摄取，共相眷爱。』」仙人闻此，「称赞如来是一切智。」

三、众生行熏习相——「随众生行」者，是「亲近众生熏差别」，此属于缘习。因此需远恶亲善，谨慎所熏习。所以昔王不立廐于寺，而立之于屠。引「《大智度论》记载：『此王有象，可以敌国，每有怨敌，庄严器仗，无不克胜，后敌国皆惧，兵众相侵，严象敌之，都不肯战。其王忧愁，虑其国败。智臣白王：「此象久精舍，见闻善事，与之化矣。可处屠坊，令常见杀。』后未经久，恶心还起。』畜生尚尔，况复于人。』

四、随业烦恼熏习相——「随业」等者，「功业烦恼熏差别」。「功业」者，释经「业」字，谓是起作事业，排除业因。如锻金之子宜教数息等。《庄严经论》说：「舍利弗错教二弟子，一白骨观，一数息观，经历多年，各不得定。以是因缘即生邪见，言：『无涅槃无漏之法！设其有者，我应得之。何以故？我能善持所受戒故。』我于尔时见是比丘生邪见心，即唤舍利弗，而诃责之：『汝不善教！云何乃为是二弟子颠倒说法？汝二弟子，其性各异，一是浣衣，一是金师。金师之子，应教数息观；浣衣之子，应教白骨观，以汝教错，令是二人生于恶心。』我于尔时为是二人如应说法，二人闻已，得阿罗汉果。是故我为一切众生真善知

识，非舍利弗目连也。」所以证明业的熏习，不是因为业因，业因指善与恶。又如人喜欢睡眠，眠则滋多等，引《涅槃》十九、十六记载：「大臣皆为阎王说此偈曰：『若常愁苦 愁遂增长 如人喜眠 眠则滋多 贪淫嗜酒 亦复如是。』」

五、善不善无记熏习相——「善不善」等者，是「善业等熏差别」，此业即是业因，如久行布施者，布施的心会转为浓厚等。到此的三，四，五项系针对现世而明白习气。六、随入后有熏习相——「随入后有」者，是「中阴熏差别」，中有即是本有之后，如梵行修行者，到中有时，也没有染污。经文的随入后有，十地经论判为「中阴熏」，《俱舍论》说为：「本有谓死前 居生刹那后」，即本有是今身，未至当有，在此两的中间说为中有，《俱舍论》说：「死生二有中 五蕴名中有」故。

七、次第熏习相——「次第」者，是「与果次第熏差别」，指修善业，恶业，于后有位诸趣之中受果的次第，习也和果的次第无差别。钞解释说，次第，此言后有，即当本有。净影寺的慧远大师解释为：「中有能与生阴之果为方便，故名次第」，意为如果在因中先多作善，后又兼作恶；后与果时，初即多乐，后便有苦。先苦后乐的意思也比照这种说法。第六句是现望中阴，此句是现望当有，当有就是后世。

八、不断烦恼远行不舍熏习相——「不断」等者，「离世间禅因熏差别」，谓诸无漏定称为离世间禅，修学无漏，是因，由未断烦恼，虽修无漏，亦还被烦恼牵动，烦恼随至无漏，称为远行，行也是进入的意思。也就是说无漏的圣道还有熏习。

九、实非实熏习相——「实非实」者，是「同法异外道行解脱熏差别」，同法解释为实，指三乘，和佛法相同；异外道，解释为非实，在佛法之外，故说为异。此句针对修证而说。同法和异外道，都是针对人而说，《大智度论》第三云：「譬如香在器中，其香虽去，习气故在。」又「譬如人被缚，初得解脱，身犹不便。」

十、见闻亲近声闻独觉菩萨如来熏习相——是「乘熏差别」，针对见闻，于《法华经·安乐行品》有「令不亲近二乘」者，经云「又不亲近求声闻比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，亦不问讯。若于房中，若经行处，若在讲堂中，不共住止。」即不令亲近。恐怕会被熏习成种。

◎经文——又知众生正定、邪定、不定相，○所谓：正见正定相、邪见邪定相、二俱不定相、五逆邪定相、五根正定相、二俱不定相、八邪邪定相、正性正定相、更不作二俱离不定相、深着邪法邪定相、习行圣道正定相、二俱舍不定相。

（解）——此段落解释三聚稠林，也是先总，后别。论通有五类，总即「第一，有涅槃法无涅槃法三乘中一向定差别」，正见正定相、邪见邪定相——无就是邪定，有是正定，各于自乘定故；此针对种性而讲阶位，以明了外道及凡夫众生不可能到涅槃，三乘的圣人一定有。相对于外凡的内凡，指修行佛道但尚未证理的，为内凡，则是不定。「二、善行恶行因差别」，五逆邪定相、五根正定相——此针对解惑来分为三聚，说正见是善行的因，邪见是恶行因，此二见一定生起二行，称为定。如说「二俱不定」，指没有正确智慧抉择，又不拨无因果，论对于不定都省略不解释。「三、恶道善道因差别」，此就行业来辨别。「四、外道声闻因差别」，八邪邪定相、正性正定相——此就位来分别。翻八正，为八邪。外道邪位定，圣人位定，已入见道。「五、菩萨差别」，深着邪法邪定相、习行圣道正定相——此就修大乘者得和失而分类，执着邪道，变成六蔽；得到圣道，就变成六度波罗蜜。

◎经文——佛子！菩萨随顺如是智慧，名：住善慧地。住此地已，了知众生诸行差别，教化调伏，令得解脱。

（解）——此段落解释总结安住，总结了前面法师方便成就，二，智成就及三入行成就，而安住到九地。「住此地已」，明说成就，也包含了摄善法行，有辩才可饶益众生，因为明了心行，才可善巧方便说法，教化调伏，令得解脱。

◎经文——佛子！此菩萨善能演说声闻乘法、独觉乘法、菩萨乘法、如来地法。

（解）——此段落广显说成，有三成就：一、智成就，指知法，知器，知化仪（知道什么根器用什么方法教化），所谓；二、口业成就，表示能起说故；三、法师自在成就，得陀罗尼等，成就彼德行。陀罗尼的意思为能持，意为集合种种善法，能持而不会散失。

◎经文——一切行处智随行故，○能随众生根、性、欲、解、所行有异、诸聚差别，亦随受生烦恼眠缚诸业习气而为说法，○令生信解，增益智慧，各于其乘而得解脱。

（解）——此段落解释随所依，初总明，次「能随」下表示个别显示；后「令生」下，表示结益。十地经论的内文在众生下有「心」字，表示心稠林，十地经论具体记载：「菩萨如是知己，如实为众生说法，令得解脱。随心差别，随使差别，随根差别，随信差别，随境界差别，随种种行习气，随顺一切境界智，随顺性行稠林，随生烦恼业习气转，随聚差别，随乘信解，令得解脱，而为说法。」解为，论依上经，分成七种根器，开始有总心，而现在的经文没有「心」字；后有「使」，现在经文为「眠缚」。所行有异，包含二义：（一）就能行之行，称为种种「异」「行」器，指上面根等能行；如根有如能行五根，信进念定慧等。（二）所行之境，上根等所行。即所信佛法僧三宝乃至所知。如果都能信解，就和心印持，得到殊胜的解，即是所印的境界，即所了解的真理。诸聚差别者，指定不定根转器，定通邪与正，二俱不定，即是转的意思，通上面的根性欲解，皆有定，不定二义。亦随受生烦恼眠缚诸业习气而为说法——是「随辞辩器，以彼生烦恼，业熏难舍，要作同行巧辩，方能化故」。彼生烦恼，即为三种杂染，生即苦，烦恼包含眠缚，眠缚即是随眠，即论所说的使。后面的结成益，令生信解，增益智慧，各于其乘而得解脱。即「随乘因能乘出器」，表示众生在那一道修行，就在那一道上才能修行解脱。

◎经文——佛子！菩萨住此善慧地，作大法师，具法师行，善能守护如来法藏。

（解）——此段表示口业成就，其中具法师行，即是智慧，而言说者，护如来法藏，和说相同，内有智能，外口才能说。而如何才算是法师行？需具备二十种功德：即知时，正意，顿，相续，渐，次，句义渐次，示，喜，劝，具德，不毁，不乱，如法，随众，慈心，安稳心，怜愍心，不著名、利，不自赞、毁等二十项。为便于阅读二十项内容制表如下：

<p>知时</p>	<p>需观察众生心，无留难时，而为说法，十地经论说：「是中时者，无八难故。」如偈说云：「如王怀忧恼 病患着诸欲 险处无侍卫 谗佞无忠臣 如是八难时 智臣不应语 心王亦如是 非时不应说」，解释，前面的「王」比喻为众生，于所说法取舍自在。（一）如人忧恼，言不入心；众生忧恼，法也不入心。（二）「病苦」比喻众生有苦，法不入心。（三）患，（四）欲，（五）险处比喻八难处，（六）无善法为侍，（七）恶友「谗佞」，（八）无善友忠臣等等，此八种皆为法之难。</p>
-----------	--

正意	十地经论云：「正威仪住，非不正住，此义云何？『自立，他坐，不应为说法。』如是等事，如戒经中广说。何以故？诸佛、菩萨敬重法故；以恭敬故，令他生尊重心，闻法恭敬，摄心听故。」
顿	顿者，是菩萨正意，为一切众生说一切法，离慳法垢故。解释，说一切法是法顿，离慳法垢故，即心顿。生多法广，事虽难尽，但舍慳垢，即称为顿矣。
相续	十地经论云：「相续者，说无休息，舍诸法中嫉妬意故。」解释：说无休息，说相续；舍嫉妬意，心相续。事难常俱，但舍心，即称为相续。
渐，次，句义渐次	此三句属于量化所宜者，  渐者——如字句次第说，解释说，此依教明。  次者——如字句次第，义亦如是说故。解释为，此是依义。  句义渐次——说同义法，不说不同义法。解释说，此依行法次第说。
示、喜、劝	此三句是量物所宜者  示——示所应示等故，解释说，如小乘根，应示小等。等者，等取授所应授，照所应照等。  喜——喜所应喜等，量宜开晓，令欢喜故。  劝——怯弱众生，劝令勇猛故。
具德	具德者，现智，比智，阿含所证，具说故。
不毁，不乱，如法，随众，	不毁——随顺善道说故。解释，说能随顺出世之道。  不乱——不动不杂，正入非稠林故。解释：此明说能顺理。不动者，言不太浅；太浅失理，称为动。不杂者，说不太深，不杂深隐。正入者，显前不动，言能顺理，令人正入；非稠林者，显前不杂，语不深隐，不如稠林难以见知。

	<p>如法——具说苦集灭道四谛。能令知苦，断集，证灭，修道。</p> <p>随众——于四众八部，随所应闻而为说法。(四众：比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷等四众及八部众：&lt;一&gt;谓四天王所领之八类鬼神。即：(一)干闥婆，译为香阴，乃不食酒肉，唯以香资阴（阴即身之意），帝释天乐神即是。(二)毘舍闍，译为噉精气，乃食人及五谷之精气。(三)鸠盘荼，译为瓮形，以其阴似瓮故，即厌魅鬼。(四)薜荔多，译为饿鬼，以其长劫不闻浆水之名，常为饥所逼。(五)诸龙，龙有四种，即：(1)守天宫殿，持令不落。(2)兴云致雨，利益人间。(3)地龙，决江开渎。(4)伏藏龙，守转轮王大福人宝藏。(六)富单那，译为臭饿鬼或热病鬼，乃主热之病鬼。(七)夜叉，译为勇健，有地行夜叉、虚空夜叉、天夜叉三种。(八)罗刹，译为速疾鬼，又称可畏，以其暴恶可畏故名。（翻译名义集卷二） &lt;二&gt;又指天龙等之八部众。)</p> <p>以上的十五项，菩萨随顺利他，说一切法。</p>
后之五种是清净说——	
慈心	于怨众生，起慈心说法。解释：有怨则多瞋。
安隐心	于恶行众生中，起利益心说法。解释：恶行必当受大苦故。
怜愍心	于受苦，乐放逸众生中，起怜愍，利乐心说法故。解释：于受苦者，愍其现苦；于受乐放逸者，愍其当苦。
不著名闻、利养者	心不希望，常行远离故；解释：未得，不恚；已得，能离故。
不自赞、毁他者	离我慢、嫉妬随烦恼，为众生说法故。解释：随缘现起，名随烦恼。以离我慢，故不自赞；以离嫉妬，故不毁他。
十地经论结论：如是五种相，菩萨自心清净故。论又总结，具此二十事，能作法师，是名住大法师深妙义中。	
慈氏论说具十德者名大法师：一善知法义，二能广宣说，三处众无畏，四无断辩才，五巧方便说，六法随法行，七威仪具足，八勇猛精进，九身心无倦，十成就忍力。	

◎经文——以无量善巧智，起四无碍辩，用菩萨言辞而演说法。○此菩萨常随四无碍智转，无暂舍离。○何等为四？所谓：法无碍智、义无碍智、辞无碍智、乐说无碍智。

（解）——此段落解释正明口业，外由菩萨美妙言辞演扬佛法和法义，称为四无碍辩，内由智起，称为四无碍智，此智是由无漏后得为体性，故称为善巧。即上知法，知众生根机的智慧。无暂舍离，十地经论说为不坏，意为不动。何等为四，法无碍智，法指法体，法的自体有标准可依循，此标准即二空，远离二边。义无碍智，义指法境界的体，即人空法空所包含的真谛的境界，虽在世俗世界，但可照见真理。辞无碍智，意为正得与众生，得到众生的言语，对众生说法；乐说无碍智，此为辞无碍智中的个别意义，科判为「正求与无量门」，无量门，十地经论解释为：于彼随他所喜言语正知，无量种种义语，随知而与故。归纳来说，《唯识》云：法无碍智，缘能诠教法为境；义无碍智，即于所诠总持自在，于一义中现一切善故；辞无碍智，即于言音展转训释，总持自在，于一音声现一切音声故。乐说无碍智，缘机巧说为境。

◎经文——此菩萨以法无碍智知诸法自相；义无碍智知诸法别相；辞无碍智无错谬说；乐说无碍智无断尽说。

（解）——此段落解释自相，有四种，一、生法自相，意为知道色是变碍的相，生法集合而起，称为生。二、义者，是差别自相，指色有十一处等相，十一处即五根，五境及法处所摄取的色相。。三、想坚固自相，想者，是言语的依据，也是以慧心取彼二种相，慧心取即是挑除凡夫众生的想。（一）随自所觉诸法相，即十地经论的随所觉诸法相；（二）随彼彼所化言辞所宜相，以所觉悟的法随彼言辞为彼生起说法，此说无有错谬，称为坚固。十地经论称为不坏者，坏就是错。四、彼想差别自相，想的意思和第三项相同，但以顺序次第不断，以多种不同名称来坚固彼义的意思，令他爱乐，称为不断尽。

◎经文——复次以法无碍智知诸法自性，义无碍智知诸法生灭，辞无碍智安立一切法不断说；乐说无碍智随所安立不可坏无边说。

（解）——此段落解释同相，初句的以法无碍智知诸法自性，一切法同相，表示诸法同样以无自性为自性。二、义无碍智知诸法生灭——是有为法同相，因为同时生灭。如果观无常门生灭相，就是初句的法无我性，所以无我的智慧境界可以成立。三，辞无碍智安立一切法不断说——一切法假名同相，所以说安立，所立的法已是暂时施设的名称，更用言语诠释这个假名而谈，叫不断说。四、乐说无碍智随所安立不可坏无边说——假名假名同相，指不破前面的假名，又更能以不同不同的无边假名再说再诠释。

◎经文——复次以法无碍智知现在法差别，义无碍智知过去、未来法差别，辞无碍智，于去、来、今法无错谬说，乐说无碍智于一世无边法明了说。

（解）——此段落在行相中，针对三世法分别法和义，一、生行相，现法缘生故，假设知过去，未来，亦称为现在，以三世皆是当世现在。二、已生、未生行相，假设知现在，亦称为过去，未来，以现在是过去的未来，同时也是未来的过去，因此是则当世而知，称为法。相反地，若能见过去、未来，而能知现在，即称为「义」，这属于菩萨智慧的境界。三、物假名行相，总说三世之物没有错谬。四、说事行相，指所说的事不出三世总相，是故说一一世，说的是不同不同的事法，所以经文说无边法明。

◎经文——复次以法无碍智知法差别，义无碍智知义差别，辞无碍智随其言音说，乐说无碍智随其心乐说。

（解）——此段落在说相中，就本来的解释分法和义。一、修多罗相，故只说法；二、解释相，所以说为义；三、随顺相，随类而说不同的言音；四、相似说相，指随其心之好乐而乐说法。

◎复次法无碍智以法智知差别不异，义无碍智以比智知差别如实，辞无碍智以世智差别说，乐说无碍智以第一义智善巧说。

（解）——此段落说智相，就法的分类而分法和义。前二句的法智和比智，通于大乘和小乘，四无碍智只局限于大乘，因此《涅槃》经说，唯菩萨有。一、法智，在观如，故说现见，谓观真俗二谛和如相同，相同而无有分别。二、比智，在观察前面的差别，而如实知道。三、欲得方便智，说此是相见道，是一种修行阶位，证得根本无分别智的深观后，生出后得智，称为世智；若想要得到第一义，用假说当做善巧方便。四、得智，虽用世间的智慧而说，但与第一义相应，而无颠倒时，才称为乐说，所以是善巧方便，而证到第一义。

◎经文——复次法无碍智知诸法一相不坏，义无碍智知蕴、界、处、谛、缘起善巧，辞无碍智以一切世间易解了美妙音声、文字说，乐说无碍智以转胜无边法明说。

（解）——此段落说无我慢相，就真实而分法和义。法无碍智知诸法一相不坏——第一义谛无我，故说一相，说不坏者，指不坏无我；若说我知无我，我证无我，则是坏无我。因为出现能与所。二、义无碍智知蕴、界、处、谛、缘起善巧

——世谛无我，故说蕴等，若迷着蕴，则执着积聚的我；迷界，执着异因的我，因为计度了种族分别。执着欲我，计度生门，就会轮回；迷缘起，执著作我，皆明因果有造作，都是法我，都是人我。而今试着随顺观察世间真理缘生无有实在，用来对治，才能进入得到第一义法无我，这是善巧方便，所以五蕴、十八界等都是菩萨智慧境地所对治的我。三、辞无碍智以一切世间易解了美妙音声、文字说——美妙无我，合情叫做美，顺理叫做妙。四、乐说无碍智以转胜无边法明说——说无上无我，故说转胜，在言辞中有差别，故说为无边法明。

◎经文——复次法无碍智知一乘平等性，义无碍智知诸乘差别性，辞无碍智说一切乘无差别，乐说无碍智说一一乘无边法。

（解）——此段落在大小乘的相状中，就权巧和实在分法和义，一、法无碍智知一乘平等性——观相，一观不异，因为唯一事实。二、义无碍智知诸乘差别性——性相，就众生的根性，有三乘，即声闻、独觉及菩萨之分。三、辞无碍智说一切乘无差别——解脱相，会合三乘，还是同归一实，解脱相中本无差别。四、乐说无碍智说一一乘无边法——念相，即开方便门，随根机而意念有所不同，心和行不同，需以多法说诸乘的法，然而都为一事，所以十地经论说，随顺解脱。又开方便门有二种意思，（一）于一佛乘，分别说三，称为开，初时以权巧方便教化众生，在《法华经·信解品》末记载：「随诸众生 宿世善根 又知成熟 未成熟者 种种筹量 分别知己 于一乘道 随宜说三」等。（二）开者，有开除，开发的意思。第四经有说，此经开方便门，示真实相，就在说三为方便，称为开，即「然皆为一事」。另在《法华经·方便品》记载：「我此九部法 随顺众生说入大乘为本 以故说是经」，亦即在长行记载：「诸佛，世尊唯以一大事因缘故，出现于世」；又记载「舍利弗！诸佛，如来但教化菩萨，诸有所作，常为一事；唯以佛之知见示悟众生」。引十地经论讲的随顺解脱，即指方便多门，都是顺解脱。

◎经文——复次法无碍智知一切菩萨行智行、法行智随证，义无碍智知十地分位义差别，辞无碍智说地道无差别相，乐说无碍智说一一地无边行相。

（解）——此段落在菩萨的地相中，针对地的本体及相状分法和义。一、法无碍智知一切菩萨行智行、法行智随证——智相，一切菩萨行者，是总的标示。指所证的法行，能证的智行。现二者称为菩萨行的理由，是以智慧契合真如。所以经文说智随证，十地经论说成「观智说故」。此菩萨行即是十地智慧之体。二、义无碍智知十地分位义差别——说相，指体性虽然是一种智慧，相有十地的分位，

分位因心而有差别，所以十地经论说「十地差别者，谓心」，而说成说相，系针对口而说。三、辞无碍智说地道无差别相——与方便相，指巧说十地，授与众生不颠倒教授，因为与地证道无有差别。无差别有二种意思：（一）对机说法不颠倒为无差别；（二）没有违背证道为无差别。如鸟在天空飞过的痕迹。四、乐说无碍智说一一地无边行相——入无量门相，指入诸地的各各相状差别故。

◎经文——复次法无碍智知一切如来一念成正觉，义无碍智知种种时、种种处等各差别，辞无碍智说成正觉差别，乐说无碍智于一一句法无量劫说不尽。

（解）——此段落就如来的地相，针对真和应分法义。一、法无碍智知一切如来一念成正觉——法身相，即无二的法身，一念成正觉。如《起信论》记载：「如菩萨地尽，满足方便；一念相应，故觉心初起；心无初相，以远离微细念，故得心见性。心即常住，名究竟觉。」又说：「若得无念者，则知心相生、住、异、灭。以无念等故，而实无有始觉之异；以四相俱时而有，皆无自主，本来平等，同一觉故。」一念相应，同时也是一念顿觉一切法。《净名经》说：「一念知一切法是道场，成就一切智故。」二、义无碍智知种种时、种种处等各差别——色身相，种种时者，指「随何劫中」；种种处者，指「随何国土依报事」，各差别者，指「何等佛身正报事」。三、辞无碍智说成正觉差别——正觉相，通说正觉、十佛差别。四、乐说无碍智于一一句法无量劫说不尽——说相，佛德无尽，故说也亦无尽。

◎经文——复次法无碍智知一切如来语、力、无所畏、不共佛法、大慈、大悲，辩才、方便、转法轮一切智智随证；义无碍智知如来随八万四千众生心行、根解差别音声；辞无碍智随一切众生行，以如来音声差别说；乐说无碍智随众生信解，以如来智清净行圆满说。

（解）——此段落科判为作住持相，针对诸佛能说德，所说声教以分法及义等。一、复次法无碍智知一切如来语、力、无所畏、不共佛法、大慈、大悲，辩才、方便、转法轮一切智智随证——觉相，作住持德，觉法性相故。语者，随自意的语，随他意的语，随自他意的语。此能说法故。论主说「语者，能说法故」。如来说法不超出三语，引三十五经迦叶品中，因说「若言众生定有佛性，名为执着；若言定无，是则妄语」，便云「如我说十二部经，或随自意等语」。十力破魔懦弱；无畏降伏外道；不共不同于二乘；大慈大悲，故常说；有辩才，所以能说；方便，能随顺众生的根机；转法轮即正说。以上都是一切智智随证。也可说总知如来转法轮称为法，别知八万四千差别为义。二、义无碍智知如来随八万四千众

生心行、根解差别音声——差别相，知佛随心种性等差别音声教众生。三、辞无碍智随一切众生行，以如来音声差别说——说相，用前面的音声差别说法。四、乐说无碍智随众生信解，以如来智清净行圆满说——彼无量相，针对不同众生说法，随信解者，示现菩萨无尽乐说；以如来智等，指诸佛法身以利生为修行职志，此行合于智慧，无垢清净；不可破坏，故说为圆满。

◎经文——「佛子！菩萨住第九地，得如是善巧无碍智，得如来妙法藏，作大法师，得义陀罗尼、法陀罗尼、智陀罗尼、光照陀罗尼、善慧陀罗尼、众财陀罗尼、威德陀罗尼、无碍门陀罗尼、无边际陀罗尼、种种义陀罗尼。◎如是等百万阿僧祇陀罗尼门皆得圆满，以百万阿僧祇善巧音声辩才门而演说法。○此菩萨得如是百万阿僧祇陀罗尼门已，于无量佛所一一佛前，悉以如是百万阿僧祇陀罗尼门听闻正法，闻已不忘，以无量差别门为他演说。

（解）——此段落表示法师自在成就。陀罗尼的意译为能持，能遮，或译为总持。意味集合种种善法，能持令不散不失，称为能持。恶不善的心生起时，能遮令不生起，而称为能遮。经文「得义陀罗尼」下，有四种事：一、持成就，得到就不再失去；二、说成就，善巧能弘扬佛法；三、问答成就，断疑网故；四、受持成就，能够接受殊胜法故。经文先列出十种持，并从发生业用而立名称，初三起意，次三起身业，后四起口业。一、得义陀罗尼——持义；二、法陀罗尼——持教法，三、智陀罗尼——持能知智；四、光照陀罗尼——善软者，慈光摄受；五、善慧陀罗尼——刚强者，善慧降伏，种种施为故；六、众财陀罗尼——上供诸佛，下摄贫穷，故称众财；七、威德陀罗尼——对于大乘中狭劣众生，示教大乘教义的威德胜利，令生喜故；八、无碍门陀罗尼——不断辩才，用智能常说故；九、无边际陀罗尼——无尽乐说，深说故；十、种种义陀罗尼——种种义乐说，广说故。如是等百万阿僧祇陀罗尼门皆得圆满，以百万阿僧祇善巧音声辩才门而演说法。——「如是」下总结，以「百万」下，表显持的作用。后经文「闻已不忘」，正显持的意义；「为他演说」，也是持的一种作用。

◎经文——此菩萨初见于佛，头顶礼敬，即于佛所得无量法门；此所得法门非彼闻持诸大声闻于百千劫所能领受。○此菩萨得如是陀罗尼、如是无碍智，坐于法座而说于法；大千世界满中众生，随其心乐差别为说；唯除诸佛及受职菩萨，其余众会威德光明无能与比。○此菩萨处于法座，欲以一音令诸大众皆得解了，即得解了；或时欲以种种音声，令诸大众皆得开悟；或时心欲放大光明，演说法门；或时心欲于其上一一毛孔，皆演法音；或时心欲乃至三千大千世界所有一切形、无形物，皆悉演出妙法言音；或时心欲发一言音，周遍法界，悉令解了；或时心

欲一切言音，皆作法音，恒住不灭；或时心欲一切世界箫、笛、钟、鼓及以歌咏，一切乐声皆演法音；或时心欲于一字中，一切法句言音差别，皆悉具足；或时心欲令不可说无量世界地、水、火、风四大聚中所有微尘，一一尘中皆悉演出不可说法门。如是所念，一切随心，无不得者。

（解）——此段落在表明说的成就，最开始显示所受的法多，接着「此菩萨得如是」下，能广大开演佛法；三、「此菩萨处于法座」下，表明起说自在。

◎经文——「佛子！此菩萨，假使三千大千世界所有众生咸至其前，一一皆以无量言音而兴问难，一一问难各各不同；菩萨于一念顷悉能领受，仍以一音普为解释，令随心乐，各得欢喜。○如是乃至不可说世界所有众生，一刹那间，一一皆以无量言音而兴问难，一一问难各各不同；菩萨于一念顷悉能领受，亦以一音普为解释，各随心乐，令得欢喜。乃至不可说不可说世界满中众生，菩萨皆能随其心乐、随根、随解而为说法，承佛神力广作佛事，普为一切作所依怙。

（解）——此段落表示问答成就，开始是三千大千世界的众生问问题，接是乃至不可说世界的众生问难，此地菩萨都能回答。

◎经文——佛子！此菩萨复更精进，成就智明。假使一毛端处有不可说世界微尘数诸佛众会，一一众会有不可说世界微尘数众生，一一众生有不可说世界微尘数性、欲，彼诸佛随其性、欲各与法门；如一毛端处，一切法界处悉亦如是。如是所说无量法门，菩萨于一念中悉能领受，无有忘失。

（解）——此段落表示此地菩萨受持的成就。

◎经文——佛子！菩萨住此第九地，昼夜专勤更无余念，唯入佛境界亲近如来，入诸菩萨甚深解脱，常在三昧，恒见诸佛，未曾舍离。一一劫中见无量佛、无量百佛、无量千佛，乃至无量百千亿那由他佛，恭敬尊重，承事供养，于诸佛所种种问难，得说法陀罗尼，所有善根转更明净。◎譬如真金，善巧金师用作宝冠，转轮圣王以严其首，四天下内一切小王及诸臣民诸庄严具无与等者。此第九地菩萨善根亦复如是，一切声闻、辟支佛及下地菩萨所有善根无能与等。◎佛子！譬如二千世界主大梵天王，身出光明，二千界中幽远之处悉能照耀，除其黑闇。此地菩萨所有善根亦复如是，能出光明照众生心，烦恼黑闇皆令息灭。◎此菩萨，十波罗蜜中，力波罗蜜最胜；余波罗蜜非不修行，但随力随分。◎佛子！是名：略说菩萨摩訶萨第九善慧地；若广说者，于无量劫亦不能尽。佛子！菩萨摩訶萨住此地，多作二千世界主大梵天王，善能统理，自在饶益，能为一切声闻、缘觉

及诸菩萨分别演说波罗蜜行；随众生心，所有问难无能屈者。布施、爱语、利行、同事——如是一切诸所作业，皆不离念佛，乃至不离念一切种、一切智智。复作是念：『我当于一切众生中为首、为胜，乃至为一切智智依止者。』此菩萨若发勤精进，于一念顷，得百万阿僧祇国土微尘数三昧，乃至示现百万阿僧祇国土微尘数菩萨以为眷属；若以菩萨殊胜愿力自在示现，过于此数，乃至百千亿那由他劫不能数知。

（解）——此段落表示修行得到的果位，见佛的因缘中，初依内证，近佛法身；后依三昧定力，见到佛的色身。如经文说常在三昧，恒见诸佛，未曾舍离。后之譬喻，文义浅显可知。（后面偈颂省略，此品经解竟）