

第九地

一、来意

此地的来意，在《瑜伽师地论》记载：前面八地虽在无相住中舍离功用，也能在相上自在，但却未能在不同名称，众多相状，解释差别一切品类宣说法中得大自在，为了令这样的不足得到圆满，所以有此善慧地。

二、释名

所谓善慧，于《摄大乘论》解释为由得到最殊胜的无碍智慧；无性解释为，得到最殊胜的四无碍解，无碍解的智慧在各种智慧中最为殊胜；智就是慧，故称为善慧。《大乘庄严论》说，在九地中，四无碍慧最为殊胜。有多殊胜呢？说在一刹那，三千世界所有人、天异类、异音、异义问，此地菩萨能以一音普答众人的所问，普遍解决众生疑问。

三、离障

此地离开的障碍，《唯识》记载，利他中不欲行障，谓所知障中俱生一分，令于利乐有情事中不欲勤行，乐修己利，障碍到九地四无碍解。入九地时，便能永断，在九地能断二种愚及粗重，一种是于无量所说法无量名句字后后慧辩陀罗尼自在愚，于无量所说法陀罗尼自在，指义无碍辩，即对于所解释的对象能总持自在，在一种意义中展现一切意义。又于无量名句字陀罗尼自在者，指法无碍解，即对于主动要讲的事，能总持自在。对于一名、句、字中现一切名、句、字；于后后慧辩陀罗尼自在者，指辞无碍解，即对于言昔展转训释总持自在，在一音声中能展现一切音声故。二、辩才自在愚，辩才自在，辩无碍解，善能通晓根器，能善巧说法。如果有愚，则会障碍到这四种自在。

四、释文

◎经文——

| | | | |
|---------|---------|---------|---------|
| 说此菩萨八地时 | 如来现大神通力 | 震动十方诸国土 | 无量亿数难思议 |
| 一切知见无上尊 | 其身普放大光明 | 照耀彼诸无量土 | 悉使众生获安乐 |
| 菩萨无量百千亿 | 俱时踊在虚空住 | 以过诸天上妙供 | 供养说中最胜者 |
| 大自在王自在天 | 悉共同心喜无量 | 各以种种众供具 | 供养甚深功德海 |
| 复有天女千万亿 | 身心欢喜悉充遍 | 各奏乐音无量种 | 供养人中大导师 |
| 是时众乐同时奏 | 百千万亿无量别 | 悉以善逝威神力 | 演出妙音而赞叹 |
| 寂静调柔无垢害 | 随所入地善修习 | 心如虚空诣十方 | 广说佛道悟群生 |
| 天上人间一切处 | 悉现无等妙庄严 | 以从如来功德生 | 令其见者乐佛智 |
| 不离一刹诣众土 | 如月普现照世间 | 音声心念悉皆灭 | 譬犹谷响无不应 |
| 若有众生心下劣 | 为彼演说声闻行 | 若心明利乐辟支 | 则为彼说中乘道 |
| 若有慈悲乐饶益 | 为说菩萨所行事 | 若有最胜智慧心 | 则示如来无上法 |
| 譬如幻师作众事 | 种种形相皆非实 | 菩萨智幻亦如是 | 虽现一切离有无 |
| 如是美音千万种 | 歌赞佛已默然住 | 解脱月言今众净 | 愿说九地所行道 |

（解）——赞请分中有十三颂，分三部分，初二如来现相，表示说无功用行，无动而动，才称为难思议，特此而现神通力。次十个偈颂个别赞叹，后一颂是结请。个别赞叹分三，初一菩萨供，次一天王供，后八是天女供养和赞叹。赞八地和九地，如偈文说如月普现照世间。

◎经文——尔时，金刚藏菩萨告解脱月菩萨言：「佛子！菩萨摩訶萨以如是无量智思量观察，欲更求转胜寂灭解脱，复修习如来智慧，入如来秘密法，观察不思议大智性，净诸陀罗尼三昧门，具广大神通，入差别世界，修力、无畏、不共法，随诸佛转法轮，不舍大悲本愿力，○得入菩萨第九善慧地。

（解）——经文开始为正说分，先表明九地的修行。经文分为四：一、法师方便成就，谓九地能发起辩才说法，称为法师地；到这地修行就会成就，而称为方便。二、智成就，具有能知法的智慧。三、入行成就，通达所度化根器的心行。四、说成就，此地菩萨可以做出符合根机正授教法。四者之中，初一是入心，其余都住心；第八地中只净化佛土教化众生，而到九地具辩才能力，能教化众生；可以成就一切相，无论任何相状善慧地的菩萨均能予以教化。经文中，大菩萨以无量智慧思量观察，依劝起修，要求上品，所以称为转胜，作用到寂灭，达到真正解脱，又修如来智慧，因为未得究竟，自己先利益；对根机成就菩萨，加以度化使进入如来秘地，以身语意三密度化使得到利益；观察不思议大智性——对存有邪念的众生，令其观察不思议的智慧，使其得到正念，即是使众生观察无念，见到智慧的本性。净诸陀罗尼三昧门——针对未知法众生，转法轮，令得知，为了说

法有所依据。具广大神通——针对依邪归依众生，展现广大神变，使其入正法。入差别世界——针对信仰生天的众生，令其入差别世界的佛国净土。修力、无畏、不共法——针对依正觉内证智慧的德行，故修十力、无畏及十八不共法。随诸佛转法轮，不舍大悲本愿力——依转法轮的恩德以及依无住涅槃成就断德。佛有三德，智德，恩德及断德，断德即解脱一切烦恼，到达清净究竟。

◎经文——「佛子！菩萨摩訶萨住此善慧地，如实知善不善无记法行、有漏无漏法行、世间出世间法行、思议不思議法行、定不定法行、声闻独觉法行、菩萨行法行、如来地法行、有为法行、无为法行。

（解）——经文佛子，大菩萨住在此地，如实知道净法，不净法，及不二，不二的意思为无记，有漏指若布施、持戒等系在相上修，与漏（烦恼）相应时称为有漏，相反叫做无漏。又针对无漏，如果在见道位（相当于初地阶位）以前称为世间法行，见道位以后则为出世间法行。接着针对前句的世间和出世间分别成两种时，称为思议；若对世间出世间看成相同，则为不思議；也有对出世间就教道与证道称为不思議。后面的定不定法行，系针对在有漏的思议中一定能证入者，称为定法；若为因缘所牵动时，称为不定法。也可以说佛性一定有，其余一切法，都属于不定。声闻独觉法行、菩萨行法行、如来地法行、有为法行、无为法行。——就三乘法，声闻，缘觉，菩萨中显示有为，无为；若四谛中灭谛缘本性，彼岸即真理，都称为无为；道谛缘于智慧，修而能证，都称为有为。如来一切，都是无为。三乘圣人，依此起行，依此差别，而称为顺行。

◎经文——此菩萨以如是智慧，如实知众生心稠林、烦恼稠林、业稠林、根稠林、解稠林、性稠林、乐欲稠林、随眠稠林、受生稠林、习气相续稠林、三聚差别稠林。

（解）——经文此段为入行成就，有十一林，众生心稠林是总，通下面的十林，染与净共依，菩萨依据此而知。其余十林是个别，但不出三杂染，即烦恼、业及生。稠林的意思，多叫做林，难知叫做稠。根等是业。十地经论说，依烦恼而业生，有生就是苦果；随眠是烦恼种，称为染，属于根本烦恼，眠是伏藏识，令心染污。受生即是生，习气系因为思想及行为，尤其是烦恼经常生起，而不断熏习心中的习性。烦恼及染、净属于习气林。染包括烦恼。习气通二种意思，一是残习，二是种子熏习。三聚差别林通三杂染。十地经论说十林，皆有行字，指正信义称为心行等稠林，心行若断灭，则会证信圆明，即非稠林行。

◎经文——此菩萨如实知众生心种种相，○所谓：杂起相、速转相、坏不坏相、无形质相、无边际相、清净相、垢无垢相、缚不缚相、幻所作相、随诸趣生相。○如是百千万亿，乃至无量，皆如实知。

（解）——经文众生心种种相是总，别中有十门，归纳为八种相。这八种相会随着境界，共同生起，称为杂起。速转相，速有住体轻危，快速即有转变的相，坏不坏相，坏即灭，不坏即是生，十地经论有提到住、异、生、灭行。无形质相，是第一义相，观察到心离心，如何离？因为心、身不可得故。无边际相，因取的境不同，顺行无量境界而取。清净相，意为自性不染相，我们的自性是如来藏，本来就染而不染，称为自性清净。次二句的垢无垢相、缚不缚相意为不染而染，垢无垢相，意味随因缘而出现垢的相状，只有远离，即变成无垢相；缚不缚者，指种子和现行都有个别的相状。后二句，则以菩萨以幻智愿力生，但其余的众生是随业而六道轮回。

◎经文——又知诸烦恼种种相，○所谓：久远随行相、无边引起相、俱生不舍相、眠起一义相、与心相应不相应相、随趣受生而住相、三界差别相、爱见痴慢如箭深入过患相、三业因缘不绝相；○略说，乃至八万四千，皆如实知。

（解）——此段落解释烦恼稠林，所谓久远随行相，属于远入相，表示范围界限，深至到有顶。无边引起相，归为难知相，无边指修习无量善根，引起表示起烦恼，烦恼和善根一起，所以难知。俱生不舍相到下面的七句，都属于染相。俱生不舍相，表示随所缚，所缚是妄心，指烦恼与妄心共同行事，故说为俱生，生就是事，然而如果离开惑，离开烦恼，就不称为妄心，离心，则惑依什么而住呢？所以说两者是相依的关系，而说为不舍。眠起一义相，是以什么缚住呢？说使（烦恼的另一个名称）为能缚，使即是随眠，起是现行，现行的发动因为从使开始，而不得解脱，因为现行和种子都因烦恼而起。然而下面辨明使不必与现行一起，此中的现行一定由使发动。如有种子，未必有芽；若已有芽，必依种子而有，所以经文说一义。与心相应不相应相——是所缚的事，事即是真心，若被妄染，则称为与相应，是缚，而非解；心性清净时，则为不相应，而可以解脱。随趣受生而住相、三界差别相——此两句就生杂染中，明白烦恼，随趣受生，三界差别都因为烦恼不得出离，而仍在诸趣及三界轮回。爱见痴慢如箭深入过患相、三业因缘不绝相——此两句针对业而说，表明烦恼的染污相，初句有三分，爱是欲求中道求现受欲行，见是邪梵行求；愚痴是在欲求中追求现报而有恶行，慢则通上三者，而多属见，有求，归纳生的染，前三都是障，过患难以拔除，如箭射入木中，

而此我见，我痴，我爱，我慢都通七识的烦恼，所以说深入。因为此烦恼，而有随顺世间身，口，意业，不断发生现行，相状不绝。

◎经文——又知诸业种种相，○所谓：善不善无记相、有表示无表示相、与心同生不离相、因自性刹那坏而次第集果不失相、有报无报相、受黑黑等众报相、如田无量相、凡圣差别相、现受生受后受相、乘非乘定不定相；○略说，乃至八万四千，皆如实知。

（解）——此段落在解释业，业稠林，前八句，就果来辨别业，初开始善不善无记相——善，不善，无记三性招感五趣的果，《俱舍论·业品》记载：「一业引一生 多业能圆满」，解释为引业，指总的报业，但由于一业引一生，若许一业能引多生，时分定业应成杂乱，若此一生，多业所引，应众同分（有情众生所得果报相同的因）分分差别，以业果个别。分分差别指数死数生，多业能圆满，表示别报的业，意思一生身圆满庄严，许由多业，譬如画师，先以一色画出形状，后再填上颜色，一色的图形可以譬喻为引业，后面填上的色彩，可以比喻为满业多，所以若得人身，但色相有庄严，有缺陷的区别。有表示无表示相——此句为自性差别，下面的二句与心同生不离相、因自性刹那坏而次第集果不失相，则在说业的体性，随义而有差别，前面讲到自性，造作是业的自性，自性差别有两种，一为筹量时，二为作业时；若在意地者，还未表现在身口。但在意地的思也有审虑和决定二种思，而今说只有审虑时，则明白未作；虽在意地，未有决定，业未成就，也没有业报。有表示无表示者，简单说，如形为身表，如合掌等，形即是表，表善恶，表即是业；无表者，俱舍论说，无表虽以色为性，如有表业，而非表示令他了知，而称为无表。下句与心同生不离相——谓业思与等起意识共生，随其善，恶生已，而熏本识，成为名言等种子，种子能再熏，就是不离相。生了不离，因为业行常依心而起。下句因自性刹那坏而次第集果不失相——谓无始业因，是有为，所以会自性刹那坏，前念虽灭，后念续存，故说次第。有报无报相——十地经论说已受果未受果差别，过去生的报业，现在已受，称为有报；后报未受，称为无报，但不是全无。还有已忏悔的罪业，则许可无报。此句表明业报有快慢。受黑黑等众报相——所谓黑黑，表示因果俱恶，因果都与无明相应，即三涂业报。如说白白，则是因果俱善，都与智慧相应，即色界的善业。还有黑白业，即是欲界善业，因中业、恶相杂，所以受报也含有爱与非爱相杂。另外有非黑非白业，指无漏业，无异熟出现。无白异熟，称为非白；体非染污，故说非黑。、如田无量相——表示因缘差别，谓识种为因，业田为缘，随田的高下不同，令种子亦多差别。凡圣差别相——表示已集未集的差别，即出世未集，而世间的已集，故有凡与圣位的差别相。现受生受后受相——现作就现得报，称为现受；现作，

次来生获报，称为生受；现作，第三生受方得报应，称为后受。此三种中各有定与不定。乘非乘定不定相；乘指三乘，只有修自己那一乘的业，称为定；一下修此乘，一下又修不同乘，称为不定；非乘指世间，定者难度，不定者，易度脱。大乘若是定，则不须度。

◎经文——又知诸根软中胜相、先际后际差别无差别相、上中下相、烦恼俱生不相离相、乘非乘定不定相、淳熟调柔相、随根网轻转坏相、增上无能坏相、退不退差别相、远随共生不同相；○略说，乃至八万四千，皆如实知。

（解）——此段落解释根，有十一相，归纳成九差别，五和六句合成一句。一、以说器的差别而言，说法授与的根器，以五根，信、进、念、定、慧而言，也有下中上之分，也有钝根，中根，利根之别。意思是受法的根器对于教理的接受，有快、慢及多和少。二、以根转差别而论，过去为先际，未来为末际，现在已定，两者互望就有差别，指的是前面上中下根在过去未来现在三际中互望转变。如果后转为中、上，前根则下；后转为下，前根则增长，此即有差别出现。不转，就平等，而无差别。三、三性差别，针对菩萨等，三乘根性相形为上，中，下，小乘为下，缘觉为中，大乘为上，也是因《妙法莲华经》所说的羊车、鹿车及大白牛车而分类。四、烦恼染差别，指喜、乐等五受根随贪等烦恼得增上。喜乐生于贪，忧、苦生于瞋，舍根生于痴。五、六二句乘非乘定不定相、淳熟调柔相——明定不定差别，初句乘、非乘，都从熟与不熟而明白，大乘中熟者定，不熟者不定。小乘中熟者不定，因可转向大乘；不熟者定，因为会各随自乘而解脱。若世间非乘，熟者会不定，因为可度化而入道。不熟者，业报已定，不会改变。淳熟调柔相即是定相。六、随根网轻转坏者，表示顺行差别，此知道眼等六根顺行境界得到增上，其中有三种顺行：（一）依身顺行，意指六入辗转迭共相缚，如以网捕鸟和鱼，不得脱困，所以说根网。意识遍缘于六根之中，眼见自身，耳闻自声，声、身并在内根所摄，由根随识，缘于眼根，令根被缚，不得解脱。（二）生灭顺行，指体是有为，生、住不久，故说为轻；很容易异与灭，故说转坏。（三）观行取相顺行，此行为外境，十地经论说取相，经文没有，但也会在根网里收取。七、增上无能坏相——声闻净差别，相对于凡夫而言，二乘人算是净根，能求涅槃。所以在出世间上得到增上。八、退不退差别相——菩萨净差别，菩萨净者，指大乘根器，得到三种不退，即位不退，证不退及念不退。九、远随共生不同相——示一切根摄差别，十地经论说为深入共生种种差别相，种种即不同，深入即远随，意思为一切根摄差别者，根器与修行相应而发生差别，称为共生。

◎经文——又知诸解软中上、诸性软中上、乐欲软中上；皆略说，乃至八万四千。

（解）——此段落解释三稠林，有解稠林、性稠林、欲稠林，指从性相顺入，依根而生解，依解成性，依性起欲，全部相似，称为相顺；义理相互渗入，称为顺入。

◎经文——又知诸随眠种种相，○所谓：与深心共生相、与心共生相、心相应不相应差别相、久远随行相、无始不拔相、与一切禅定解脱三昧三摩钵底神通相违相、◎三界相续受生系缚相、令无边心相续现起相、开诸处门相、坚实难治相、地处成就不成就相、唯以圣道拔出相。

（解）——此段落解释随眠，此随眠在六十华严及十地经论皆称为使，十地经论解释为随顺逐缚义，如世公使，随逐众生，得便系缚，即是随眠的意思。眠是伏藏识，随逐缠绕。别有十二句，初句与深心共生相——于报心随逐，正显眠的伏藏义，即久安眠处，说深者，表示此随眠从无始来就有，微细难知。下句与心共生相——表示于非报心随逐，谓转识分别事识不离现事而生，故只说心，唯识说前七识为异熟生，不是报体，从过去的心种，不得说为报，而七识皆依第八识，托缘现起，称为不离现事。种随现起，或有或无，称为暂回转处，好像人暂时睡一会，但不必一定要在自在的房间。心相应不相应差别相——针对三界明处而言，十地经论说有欲界，色界，无色界，或上，中，下的差别。如何说有相应及不相应差别，答，就其现惑，说种相应，即现惑有相应不相应，但随眠是常不离的。久远随行相——此针对地来明处，十地经论说是随顺乃至有顶，有顶有二种意思，一是至金刚之顶，谓金刚喻定之前还是有生死之有，金刚喻定是大乘菩萨在修行即将完成的阶段，欲断除最后烦恼所起的定。二是到三有之顶。十地经论说远入，经文说久远，也是从无始来，上到三界九地的顶，此九地亦指此地善慧地。无始不拔相，此针对约时明处，处是无边，时也自无始以来，唯有智慧能让随眠恐怖，若未曾有闻，思，修的智慧，则永远不能拔出。与一切禅定解脱三昧三摩钵底神通相违相——与一切禅定等者，是针对约行明处，由随眠随逐，令世间禅定不能灭爱，见等心，不能随顺修正行，故称为相违。后面三界相续受生系缚相——开始描述随逐之相，由此相，称为随眠，共有六种，（一），于上三有不断随逐，所以三有不断相似相续，由有此使作系缚。如世间睡眠者，睡了，就无法起床。（二）远时随逐——令无边心相续现起相——即于上无始时令心相续而现起无边，如世间眠者，作梦的心相续不断。开诸处门相——是一身生随逐，前一身之上报、非报心明随逐，如世间睡眠人，在梦中见闻。有二种意思：（一）使眼根等诸杳门集生六种识时，使与之同生，故称为开门。此明向外追逐方心。（二）十地经论说是阿赖耶识熏习故，此明向内熏报心，十地经论说此句经文全部为开诸处相门集，即表示阿赖耶有集起之心。坚实难治相——表示不实的随逐，指修

禅等时，不真实对治，所以产生不实坚实，不实随逐，不实即是随眠。地处成就不成就相——属于微细随逐，指在上面的有顶处九地中六入处，烦恼身随逐，九地有二种意思：（一）指三界的九地，虽都成就，但因微细，不知成就的处有多少，而称为不成就。如世间的睡眠者，在梦中说觉悟。（二）以善慧地为九地。唯以圣道拔出相——此句为离苦随逐，只有出世圣道才能离开，反显世间之道诸定等不得出离，故十地经论有说，余行不能离，此以不能离即是随逐的相状。

◎经文——又知受生种种相，○所谓：随业受生相、六趣差别相、有色无色差别相、有想无想差别相、业为田爱水润无明暗覆识为种子生后有芽相、名色俱生不相离相、痴爱希求续有相、欲受欲生无始乐着相、妄谓出三界贪求相。

（解）——此段落解释受生稠林有十句，先总，后别，十地经论归为八类，前七类是对因显果，后一句针对后苦彰显能生的集合。前面七类，再归为三对，初对随业受生相是身种种，当相论生；第二句六趣差别相是业因种种，对因辨生，由业不同，而生成种种。第二对有三句——有色无色差别相、有想无想差别相、业为田爱水润无明暗覆识为种子生后有芽相——是住处种种，非说六趣，在一趣中就无量处。色想上下种种，包含经文「有色无色差别相、有想无想差别相」二界有色界，无色界为无色；无想天为无想，其余天都是无想。而分出上，下者，以无色界为上，有色界为上，因为无色界无粗色，有细色；又，无想天有上与下，回答同前。意思为无想天没有粗想，只有细想。业为田爱水润无明暗覆识为种子生后有芽相——此为对因辨生，举出业因而有种子，后长出芽苗。名色俱生不相离相——此为自体种种，名色与识俱生，相依不离，是报的自体。痴爱希求续有相——此为本顺生因种种，谓痴爱为根本，顺生求有，令有相续。末后二句欲受欲生无始乐着相、妄谓出三界贪求相——为集苦谛种种，此句显示欲有二求，欲受即欲求与贪爱共取，追求不已故；欲生即有求，爱生三有，自得胜身，复摄取眷属，经文的无始乐着，显示二求的过失。下句是邪梵行求，由心取着，所以不知三界轮回，贪求三界小、大、无量的相。妄说是涅槃，或说无想，非想为涅槃。

◎经文——又知习气种种相，○所谓：行不行差别相、随趣熏习相、随众生行熏习相、随业烦恼熏习相、善不善无记熏习相、随入后有熏习相、次第熏习相、不断烦恼远行不舍熏习相、实非实熏习相、见闻亲近声闻独觉菩萨如来熏习相。

（解）——此段落解释习气，总云习气，虽标习气，但个别中都说熏习。熏是熏灼，如外香气；习为习学，只针对有情，有习必定能熏，以成气分，故说习气。阿赖耶识是所熏，是无记性，可以被熏习；前七识是能熏，因为有生灭，随着势

力增进而有增减，能与所和合，称为熏习。别中有十种差别：一、行不行差别相——与果现在非现在差别，意为因过去的善恶业因与今生的现果同起，称为行；如果不同起，称为不行。如人行布施，今生得人身，也会乐于布施，这就叫做因的习。简单说为因习。在因地修习累积的习气。

二、随趣熏习相——随趣熏，属于道熏差别。此句是果习。可以引一段经文，如《大威灯光仙人所问经》记载：「众生业持，犹如流星，各各别异。云何得成真实聚集？」佛言：「无时，方处而得聚集。」「过一乘已，菩萨地中方得聚集，无余涅槃中方得聚集。如百川归海。」又云：「我虽说烦恼平等中得聚集，亦非聚集。如风吹虫，聚在一处；风习，还散。众生亦尔，业风吹聚地狱、饿鬼等处；业尽，还散。」又问意云：「先同在六道，后人中相遇，云何得知先来聚集？」佛言：「大仙人！所有众生若相见时心不欢喜，生瞋结恨，或时头痛，或时失禁大、小便利，当知是辈已于先世地狱之中曾聚集相。」又问：「若先世在畜生中有百千万身一处者，云何得知？」佛言：「彼生人中各相见时，结成瞋怨，常觅其便：「我当何时觅得其便？」即畜生中曾聚集相。」「『若饿鬼中来，常乐臭秽，复多贪食；设欲与他，心不去离，生恼贪着；或复见彼富贵势力，心生嫉妬；复常欲得彼人财物。』」「『若有先世同在人中曾共一处者，于现世中若相见时，更生欲心。』」「若有先世共在天中，若相见时，各以眼道远相摄取，共相眷爱。」「仙人闻此，」「称赞如来是一切智。」

三、众生行熏习相——「随众生行」者，是「亲近众生熏差别」，此属于缘习。因此需远恶亲善，谨慎所熏习。所以昔王不立廐于寺，而立之于屠。引「《大智度论》记载：『此王有象，可以敌国，每有怨敌，庄严器仗，无不克胜，后敌国皆惧，兵众相侵，严象敌之，都不肯战。其王忧愁，虑其国败。智臣白王：「此象久精舍，见闻善事，与之化矣。可处屠坊，令常见杀。』后未经久，恶心还起。』畜生尚尔，况复于人。」

四、随业烦恼熏习相——「随业」等者，「功业烦恼熏差别」。「功业」者，释经「业」字，谓是起作事业，排除业因。如锻金之子宜教数息等。《庄严经论》说：「舍利弗错教二弟子，一白骨观，一数息观，经历多年，各不得定。以是因缘即生邪见，言：『无涅槃无漏之法！设其有者，我应得之。何以故？我能善持所受戒故。』我于尔时见是比丘生邪见心，即唤舍利弗，而诃责之：『汝不善教！云何乃为是二弟子颠倒说法？汝二弟子，其性各异，一是浣衣，一是金师。金师之子，应教数息观；浣衣之子，应教白骨观，以汝教错，令是二人生于恶心。』我于尔时为是二人如应说法，二人闻已，得阿罗汉果。是故我为一切众生真善知

识，非舍利弗目连也。」所以证明业的熏习，不是因为业因，业因指善与恶。又如人喜欢睡眠，眠则滋多等，引《涅槃》十九、十六记载：「大臣皆为阎王说此偈曰：『若常愁苦 愁遂增长 如人喜眠 眠则滋多 贪淫嗜酒 亦复如是。』」

五、善不善无记熏习相——「善不善」等者，是「善业等熏差别」，此业即是业因，如久行布施者，布施的心会转为浓厚等。到此的三，四，五项系针对现世而明白习气。六、随入后有熏习相——「随入后有」者，是「中阴熏差别」，中有即是本有之后，如梵行修行者，到中有时，也没有染污。经文的随入后有，十地经论判为「中阴熏」，《俱舍论》说为：「本有谓死前 居生刹那后」，即本有是今身，未至当有，在此两的中间说为中有，《俱舍论》说：「死生二有中 五蕴名中有」故。

七、次第熏习相——「次第」者，是「与果次第熏差别」，指修善业，恶业，于后有位诸趣之中受果的次第，习也和果的次第无差别。钞解释说，次第，此言后有，即当本有。净影寺的慧远大师解释为：「中有能与生阴之果为方便，故名次第」，意为如果在因中先多作善，后又兼作恶；后与果时，初即多乐，后便有苦。先苦后乐的意思也比照这种说法。第六句是现望中阴，此句是现望当有，当有就是后世。

八、不断烦恼远行不舍熏习相——「不断」等者，「离世间禅因熏差别」，谓诸无漏定称为离世间禅，修学无漏，是因，由未断烦恼，虽修无漏，亦还被烦恼牵动，烦恼随至无漏，称为远行，行也是进入的意思。也就是说无漏的圣道还有熏习。

九、实非实熏习相——「实非实」者，是「同法异外道行解脱熏差别」，同法解释为实，指三乘，和佛法相同；异外道，解释为非实，在佛法之外，故说为异。此句针对修证而说。同法和异外道，都是针对人而说，《大智度论》第三云：「譬如香在器中，其香虽去，习气故在。」又「譬如人被缚，初得解脱，身犹不便。」

十、见闻亲近声闻独觉菩萨如来熏习相——是「乘熏差别」，针对见闻，于《法华经·安乐行品》有「令不亲近二乘」者，经云「又不亲近求声闻比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，亦不问讯。若于房中，若经行处，若在讲堂中，不共住止。」即不令亲近。恐怕会被熏习成种。

◎经文——又知众生正定、邪定、不定相，○所谓：正见正定相、邪见邪定相、二俱不定相、五逆邪定相、五根正定相、二俱不定相、八邪邪定相、正性正定相、更不作二俱离不定相、深着邪法邪定相、习行圣道正定相、二俱舍不定相。

（解）——此段落解释三聚稠林，也是先总，后别。论通有五类，总即「第一，有涅槃法无涅槃法三乘中一向定差别」，正见正定相、邪见邪定相——无就是邪定，有是正定，各于自乘定故；此针对种性而讲阶位，以明了外道及凡夫众生不可能到涅槃，三乘的圣人一定有。相对于外凡的内凡，指修行佛道但尚未证理的，为内凡，则是不定。「二、善行恶行因差别」，五逆邪定相、五根正定相——此针对解惑来分为三聚，说正见是善行的因，邪见是恶行因，此二见一定生起二行，称为定。如说「二俱不定」，指没有正确智慧抉择，又不拨无因果，论对于不定都省略不解释。「三、恶道善道因差别」，此就行业来辨别。「四、外道声闻因差别」，八邪邪定相、正性正定相——此就位来分别。翻八正，为八邪。外道邪位定，圣人位定，已入见道。「五、菩萨差别」，深着邪法邪定相、习行圣道正定相——此就修大乘者得和失而分类，执着邪道，变成六蔽；得到圣道，就变成六度波罗蜜。

◎经文——佛子！菩萨随顺如是智慧，名：住善慧地。住此地已，了知众生诸行差别，教化调伏，令得解脱。

（解）——此段落解释总结安住，总结了前面法师方便成就，二，智成就及三入行成就，而安住到九地。「住此地已」，明说成就，也包含了摄善法行，有辩才可饶益众生，因为明了心行，才可善巧方便说法，教化调伏，令得解脱。

◎经文——佛子！此菩萨善能演说声闻乘法、独觉乘法、菩萨乘法、如来地法。

（解）——此段落广显说成，有三成就：一、智成就，指知法，知器，知化仪（知道什么根器用什么方法教化），所谓；二、口业成就，表示能起说故；三、法师自在成就，得陀罗尼等，成就彼德行。陀罗尼的意思为能持，意为集合种种善法，能持而不会散失。

◎经文——一切行处智随行故，○能随众生根、性、欲、解、所行有异、诸聚差别，亦随受生烦恼眠缚诸业习气而为说法，○令生信解，增益智慧，各于其乘而得解脱。

（解）——此段落解释随所依，初总明，次「能随」下表示个别显示；后「令生」下，表示结益。十地经论的内文在众生下有「心」字，表示心稠林，十地经论具体记载：「菩萨如是知己，如实为众生说法，令得解脱。随心差别，随使差别，随根差别，随信差别，随境界差别，随种种行习气，随顺一切境界智，随顺性行稠林，随生烦恼业习气转，随聚差别，随乘信解，令得解脱，而为说法。」解为，论依上经，分成七种根器，开始有总心，而现在的经文没有「心」字；后有「使」，现在经文为「眠缚」。所行有异，包含二义：（一）就能行之行，称为种种「异」「行」器，指上面根等能行；如根有如能行五根，信进念定慧等。（二）所行之境，上根等所行。即所信佛法僧三宝乃至所知。如果都能信解，就和心印持，得到殊胜的解，即是所印的境界，即所了解的真理。诸聚差别者，指定不定根转器，定通邪与正，二俱不定，即是转的意思，通上面的根性欲解，皆有定，不定二义。亦随受生烦恼眠缚诸业习气而为说法——是「随辞辩器，以彼生烦恼，业熏难舍，要作同行巧辩，方能化故」。彼生烦恼，即为三种杂染，生即苦，烦恼包含眠缚，眠缚即是随眠，即论所说的使。后面的结成益，令生信解，增益智慧，各于其乘而得解脱。即「随乘因能乘出器」，表示众生在那一道修行，就在那一道上才能修行解脱。

◎经文——佛子！菩萨住此善慧地，作大法师，具法师行，善能守护如来法藏。

（解）——此段表示口业成就，其中具法师行，即是智慧，而言说者，护如来法藏，和说相同，内有智能，外口才能说。而如何才算是法师行？需具备二十种功德：即知时，正意，顿，相续，渐，次，句义渐次，示，喜，劝，具德，不毁，不乱，如法，随众，慈心，安稳心，怜愍心，不著名、利，不自赞、毁等二十项。为便于阅读二十项内容制表如下：

| | |
|-----------|--|
| <p>知时</p> | <p>需观察众生心，无留难时，而为说法，十地经论说：「是中时者，无八难故。」如偈说云：「如王怀忧恼 病患着诸欲 险处无侍卫 谗佞无忠臣 如是八难时 智臣不应语 心王亦如是 非时不应说」，解释，前面的「王」比喻为众生，于所说法取舍自在。（一）如人忧恼，言不入心；众生忧恼，法也不入心。（二）「病苦」比喻众生有苦，法不入心。（三）患，（四）欲，（五）险处比喻八难处，（六）无善法为侍，（七）恶友「谗佞」，（八）无善友忠臣等等，此八种皆为法之难。</p> |
|-----------|--|

| | |
|--------------|--|
| 正意 | 十地经论云：「正威仪住，非不正住，此义云何？『自立，他坐，不应为说法。』如是等事，如戒经中广说。何以故？诸佛、菩萨敬重法故；以恭敬故，令他生尊重心，闻法恭敬，摄心听故。」 |
| 顿 | 顿者，是菩萨正意，为一切众生说一切法，离慳法垢故。解释，说一切法是法顿，离慳法垢故，即心顿。生多法广，事虽难尽，但舍慳垢，即称为顿矣。 |
| 相续 | 十地经论云：「相续者，说无休息，舍诸法中嫉妬意故。」解释：说无休息，说相续；舍嫉妬意，心相续。事难常俱，但舍心，即称为相续。 |
| 渐，次，句义渐次 | 此三句属于量化所宜者， 渐者——如字句次第说，解释说，此依教明。 次者——如字句次第，义亦如是说故。解释为，此是依义。 句义渐次——说同义法，不说不同义法。解释说，此依行法次第说。 |
| 示、喜、劝 | 此三句是量物所宜者 示——示所应示等故，解释说，如小乘根，应示小等。等者，等取授所应授，照所应照等。 喜——喜所应喜等，量宜开晓，令欢喜故。 劝——怯弱众生，劝令勇猛故。 |
| 具德 | 具德者，现智，比智，阿含所证，具说故。 |
| 不毁，不乱，如法，随众， | 不毁——随顺善道说故。解释，说能随顺出世之道。 不乱——不动不杂，正入非稠林故。解释：此明说能顺理。不动者，言不太浅；太浅失理，称为动。不杂者，说不太深，不杂深隐。正入者，显前不动，言能顺理，令人正入；非稠林者，显前不杂，语不深隐，不如稠林难以见知。 |

| | |
|---|---|
| | <p>如法——具说苦集灭道四谛。能令知苦，断集，证灭，修道。</p> <p>随众——于四众八部，随所应闻而为说法。(四众：比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷等四众及八部众：<一>谓四天王所领之八类鬼神。即：(一)干闥婆，译为香阴，乃不食酒肉，唯以香资阴（阴即身之意），帝释天乐神即是。(二)毘舍闍，译为噉精气，乃食人及五谷之精气。(三)鸠盘荼，译为瓮形，以其阴似瓮故，即厌魅鬼。(四)薛荔多，译为饿鬼，以其长劫不闻浆水之名，常为饥所逼。(五)诸龙，龙有四种，即：(1)守天宫殿，持令不落。(2)兴云致雨，利益人间。(3)地龙，决江开渎。(4)伏藏龙，守转轮王大福人宝藏。(六)富单那，译为臭饿鬼或热病鬼，乃主热之病鬼。(七)夜叉，译为勇健，有地行夜叉、虚空夜叉、天夜叉三种。(八)罗刹，译为速疾鬼，又称可畏，以其暴恶可畏故名。（翻译名义集卷二） <二>又指天龙等之八部众。)</p> <p>以上的十五项，菩萨随顺利他，说一切法。</p> |
| 后之五种是清净说—— | |
| 慈心 | 于怨众生，起慈心说法。解释：有怨则多瞋。 |
| 安隐心 | 于恶行众生中，起利益心说法。解释：恶行必当受大苦故。 |
| 怜愍心 | 于受苦，乐放逸众生中，起怜愍，利乐心说法故。解释：于受苦者，愍其现苦；于受乐放逸者，愍其当苦。 |
| 不著名闻、利养者 | 心不希望，常行远离故；解释：未得，不恚；已得，能离故。 |
| 不自赞、毁他者 | 离我慢、嫉妬随烦恼，为众生说法故。解释：随缘现起，名随烦恼。以离我慢，故不自赞；以离嫉妬，故不毁他。 |
| 十地经论结论：如是五种相，菩萨自心清净故。论又总结，具此二十事，能作法师，是名住大法师深妙义中。 | |
| 慈氏论说具十德者名大法师：一善知法义，二能广宣说，三处众无畏，四无断辩才，五巧方便说，六法随法行，七威仪具足，八勇猛精进，九身心无倦，十成就忍力。 | |

◎经文——以无量善巧智，起四无碍辩，用菩萨言辞而演说法。○此菩萨常随四无碍智转，无暂舍离。○何等为四？所谓：法无碍智、义无碍智、辞无碍智、乐说无碍智。

（解）——此段落解释正明口业，外由菩萨美妙言辞演扬佛法和法义，称为四无碍辩，内由智起，称为四无碍智，此智是由无漏后得为体性，故称为善巧。即上知法，知众生根机的智慧。无暂舍离，十地经论说为不坏，意为不动。何等为四，法无碍智，法指法体，法的自体有标准可依循，此标准即二空，远离二边。义无碍智，义指法境界的体，即人空法空所包含的真谛的境界，虽在世俗世界，但可照见真理。辞无碍智，意为正得与众生，得到众生的言语，对众生说法；乐说无碍智，此为辞无碍智中的个别意义，科判为「正求与无量门」，无量门，十地经论解释为：于彼随他所喜言语正知，无量种种义语，随知而与故。归纳来说，《唯识》云：法无碍智，缘能诠教法为境；义无碍智，即于所诠总持自在，于一义中现一切善故；辞无碍智，即于言音展转训释，总持自在，于一音声现一切音声故。乐说无碍智，缘机巧说为境。

◎经文——此菩萨以法无碍智知诸法自相；义无碍智知诸法别相；辞无碍智无错谬说；乐说无碍智无断尽说。

（解）——此段落解释自相，有四种，一、生法自相，意为知道色是变碍的相，生法集合而起，称为生。二、义者，是差别自相，指色有十一处等相，十一处即五根，五境及法处所摄取的色相。。三、想坚固自相，想者，是言语的依据，也是以慧心取彼二种相，慧心取即是挑除凡夫众生的想。（一）随自所觉诸法相，即十地经论的随所觉诸法相；（二）随彼彼所化言辞所宜相，以所觉悟的法随彼言辞为彼生起说法，此说无有错谬，称为坚固。十地经论称为不坏者，坏就是错。四、彼想差别自相，想的意思和第三项相同，但以顺序次第不断，以多种不同名称来坚固彼义的意思，令他爱乐，称为不断尽。

◎经文——复次以法无碍智知诸法自性，义无碍智知诸法生灭，辞无碍智安立一切法不断说；乐说无碍智随所安立不可坏无边说。

（解）——此段落解释同相，初句的以法无碍智知诸法自性，一切法同相，表示诸法同样以无自性为自性。二、义无碍智知诸法生灭——是有为法同相，因为同时生灭。如果观无常门生灭相，就是初句的法无我性，所以无我的智慧境界可以成立。三，辞无碍智安立一切法不断说——一切法假名同相，所以说安立，所立的法已是暂时施设的名称，更用言语诠释这个假名而谈，叫不断说。四、乐说无碍智随所安立不可坏无边说——假名假名同相，指不破前面的假名，又更能以不同不同的无边假名再说再诠释。

◎经文——复次以法无碍智知现在法差别，义无碍智知过去、未来法差别，辞无碍智，于去、来、今法无错谬说，乐说无碍智于一世无边法明了说。

（解）——此段落在行相中，针对三世法分别法和义，一、生行相，现法缘生故，假设知过去，未来，亦称为现在，以三世皆是当世现在。二、已生、未生行相，假设知现在，亦称为过去，未来，以现在是过去的未来，同时也是未来的过去，因此是则当世而知，称为法。相反地，若能见过去、未来，而能知现在，即称为「义」，这属于菩萨智慧的境界。三、物假名行相，总说三世之物没有错谬。四、说事行相，指所说的事不出三世总相，是故说一一世，说的是不同不同的事法，所以经文说无边法明。

◎经文——复次以法无碍智知法差别，义无碍智知义差别，辞无碍智随其言音说，乐说无碍智随其心乐说。

（解）——此段落在说相中，就本来的解释分法和义。一、修多罗相，故只说法；二、解释相，所以说为义；三、随顺相，随类而说不同的言音；四、相似说相，指随其心之好乐而乐说法。

◎复次法无碍智以法智知差别不异，义无碍智以比智知差别如实，辞无碍智以世智差别说，乐说无碍智以第一义智善巧说。

（解）——此段落说智相，就法的分类而分法和义。前二句的法智和比智，通于大乘和小乘，四无碍智只局限于大乘，因此《涅槃》经说，唯菩萨有。一、法智，在观如，故说现见，谓观真俗二谛和如相同，相同而无有分别。二、比智，在观察前面的差别，而如实知道。三、欲得方便智，说此是相见道，是一种修行阶位，证得根本无分别智的深观后，生出后得智，称为世智；若想要得到第一义，用假说当做善巧方便。四、得智，虽用世间的智慧而说，但与第一义相应，而无颠倒时，才称为乐说，所以是善巧方便，而证到第一义。

◎经文——复次法无碍智知诸法一相不坏，义无碍智知蕴、界、处、谛、缘起善巧，辞无碍智以一切世间易解了美妙音声、文字说，乐说无碍智以转胜无边法明说。

（解）——此段落说无我慢相，就真实而分法和义。法无碍智知诸法一相不坏——第一义谛无我，故说一相，说不坏者，指不坏无我；若说我知无我，我证无我，则是坏无我。因为出现能与所。二、义无碍智知蕴、界、处、谛、缘起善巧

——世谛无我，故说蕴等，若迷着蕴，则执着积聚的我；迷界，执着异因的我，因为计度了种族分别。执着欲我，计度生门，就会轮回；迷缘起，执著作我，皆明因果有造作，都是法我，都是人我。而今试着随顺观察世间真理缘生无有实在，用来对治，才能进入得到第一义法无我，这是善巧方便，所以五蕴、十八界等都是菩萨智慧境地所对治的我。三、辞无碍智以一切世间易解了美妙音声、文字说——美妙无我，合情叫做美，顺理叫做妙。四、乐说无碍智以转胜无边法明说——说无上无我，故说转胜，在言辞中有差别，故说为无边法明。

◎经文——复次法无碍智知一乘平等性，义无碍智知诸乘差别性，辞无碍智说一切乘无差别，乐说无碍智说一一乘无边法。

（解）——此段落在大小乘的相状中，就权巧和实在分法和义，一、法无碍智知一乘平等性——观相，一观不异，因为唯一事实。二、义无碍智知诸乘差别性——性相，就众生的根性，有三乘，即声闻、独觉及菩萨之分。三、辞无碍智说一切乘无差别——解脱相，会合三乘，还是同归一实，解脱相中本无差别。四、乐说无碍智说一一乘无边法——念相，即开方便门，随根机而意念有所不同，心和行不同，需以多法说诸乘的法，然而都为一事，所以十地经论说，随顺解脱。又开方便门有二种意思，（一）于一佛乘，分别说三，称为开，初时以权巧方便教化众生，在《法华经·信解品》末记载：「随诸众生 宿世善根 又知成熟 未成熟者 种种筹量 分别知己 于一乘道 随宜说三」等。（二）开者，有开除，开发的意思。第四经有说，此经开方便门，示真实相，就在说三为方便，称为开，即「然皆为一事」。另在《法华经·方便品》记载：「我此九部法 随顺众生说入大乘为本 以故说是经」，亦即在长行记载：「诸佛，世尊唯以一大事因缘故，出现于世」；又记载「舍利弗！诸佛，如来但教化菩萨，诸有所作，常为一事；唯以佛之知见示悟众生」。引十地经论讲的随顺解脱，即指方便多门，都是顺解脱。

◎经文——复次法无碍智知一切菩萨行智行、法行智随证，义无碍智知十地分位义差别，辞无碍智说地道无差别相，乐说无碍智说一一地无边行相。

（解）——此段落在菩萨的地相中，针对地的本体及相状分法和义。一、法无碍智知一切菩萨行智行、法行智随证——智相，一切菩萨行者，是总的标示。指所证的法行，能证的智行。现二者称为菩萨行的理由，是以智慧契合真如。所以经文说智随证，十地经论说成「观智说故」。此菩萨行即是十地智慧之体。二、义无碍智知十地分位义差别——说相，指体性虽然是一种智慧，相有十地的分位，

分位因心而有差别，所以十地经论说「十地差别者，谓心」，而说成说相，系针对口而说。三、辞无碍智说地道无差别相——与方便相，指巧说十地，授与众生不颠倒教授，因为与地证道无有差别。无差别有二种意思：（一）对机说法不颠倒为无差别；（二）没有违背证道为无差别。如鸟在天空飞过的痕迹。四、乐说无碍智说一一地无边行相——入无量门相，指入诸地的各各相状差别故。

◎经文——复次法无碍智知一切如来一念成正觉，义无碍智知种种时、种种处等各差别，辞无碍智说成正觉差别，乐说无碍智于一一句法无量劫说不尽。

（解）——此段落就如来的地相，针对真和应分法义。一、法无碍智知一切如来一念成正觉——法身相，即无二的法身，一念成正觉。如《起信论》记载：「如菩萨地尽，满足方便；一念相应，故觉心初起；心无初相，以远离微细念，故得心见性。心即常住，名究竟觉。」又说：「若得无念者，则知心相生、住、异、灭。以无念等故，而实无有始觉之异；以四相俱时而有，皆无自主，本来平等，同一觉故。」一念相应，同时也是一念顿觉一切法。《净名经》说：「一念知一切法是道场，成就一切智故。」二、义无碍智知种种时、种种处等各差别——色身相，种种时者，指「随何劫中」；种种处者，指「随何国土依报事」，各差别者，指「何等佛身正报事」。三、辞无碍智说成正觉差别——正觉相，通说正觉、十佛差别。四、乐说无碍智于一一句法无量劫说不尽——说相，佛德无尽，故说也亦无尽。

◎经文——复次法无碍智知一切如来语、力、无所畏、不共佛法、大慈、大悲，辩才、方便、转法轮一切智智随证；义无碍智知如来随八万四千众生心行、根解差别音声；辞无碍智随一切众生行，以如来音声差别说；乐说无碍智随众生信解，以如来智清净行圆满说。

（解）——此段落科判为作住持相，针对诸佛能说德，所说声教以分法及义等。一、复次法无碍智知一切如来语、力、无所畏、不共佛法、大慈、大悲，辩才、方便、转法轮一切智智随证——觉相，作住持德，觉法性相故。语者，随自意的语，随他意的语，随自他意的语。此能说法故。论主说「语者，能说法故」。如来说法不超出三语，引三十五经迦叶品中，因说「若言众生定有佛性，名为执着；若言定无，是则妄语」，便云「如我说十二部经，或随自意等语」。十力破魔懦弱；无畏降伏外道；不共不同于二乘；大慈大悲，故常说；有辩才，所以能说；方便，能随顺众生的根机；转法轮即正说。以上都是一切智智随证。也可说总知如来转法轮称为法，别知八万四千差别为义。二、义无碍智知如来随八万四千众

生心行、根解差别音声——差别相，知佛随心种性等差别音声教众生。三、辞无碍智随一切众生行，以如来音声差别说——说相，用前面的音声差别说法。四、乐说无碍智随众生信解，以如来智清净行圆满说——彼无量相，针对不同众生说法，随信解者，示现菩萨无尽乐说；以如来智等，指诸佛法身以利生为修行职志，此行合于智慧，无垢清净；不可破坏，故说为圆满。

◎经文——「佛子！菩萨住第九地，得如是善巧无碍智，得如来妙法藏，作大法师，得义陀罗尼、法陀罗尼、智陀罗尼、光照陀罗尼、善慧陀罗尼、众财陀罗尼、威德陀罗尼、无碍门陀罗尼、无边际陀罗尼、种种义陀罗尼。◎如是等百万阿僧祇陀罗尼门皆得圆满，以百万阿僧祇善巧音声辩才门而演说法。○此菩萨得如是百万阿僧祇陀罗尼门已，于无量佛所一一佛前，悉以如是百万阿僧祇陀罗尼门听闻正法，闻已不忘，以无量差别门为他演说。

（解）——此段落表示法师自在成就。陀罗尼的意译为能持，能遮，或译为总持。意味集合种种善法，能持令不散不失，称为能持。恶不善的心生起时，能遮令不生起，而称为能遮。经文「得义陀罗尼」下，有四种事：一、持成就，得到就不再失去；二、说成就，善巧能弘扬佛法；三、问答成就，断疑网故；四、受持成就，能够接受殊胜法故。经文先列出十种持，并从发生业用而立名称，初三起意，次三起身业，后四起口业。一、得义陀罗尼——持义；二、法陀罗尼——持教法，三、智陀罗尼——持能知智；四、光照陀罗尼——善软者，慈光摄受；五、善慧陀罗尼——刚强者，善慧降伏，种种施为故；六、众财陀罗尼——上供诸佛，下摄贫穷，故称众财；七、威德陀罗尼——对于大乘中狭劣众生，示教大乘教义的威德胜利，令生喜故；八、无碍门陀罗尼——不断辩才，用智能常说故；九、无边际陀罗尼——无尽乐说，深说故；十、种种义陀罗尼——种种义乐说，广说故。如是等百万阿僧祇陀罗尼门皆得圆满，以百万阿僧祇善巧音声辩才门而演说法。——「如是」下总结，以「百万」下，表显持的作用。后经文「闻已不忘」，正显持的意义；「为他演说」，也是持的一种作用。

◎经文——此菩萨初见于佛，头顶礼敬，即于佛所得无量法门；此所得法门非彼闻持诸大声闻于百千劫所能领受。○此菩萨得如是陀罗尼、如是无碍智，坐于法座而说于法；大千世界满中众生，随其心乐差别为说；唯除诸佛及受职菩萨，其余众会威德光明无能与比。○此菩萨处于法座，欲以一音令诸大众皆得解了，即得解了；或时欲以种种音声，令诸大众皆得开悟；或时心欲放大光明，演说法门；或时心欲于其上一一毛孔，皆演法音；或时心欲乃至三千大千世界所有一切形、无形物，皆悉演出妙法言音；或时心欲发一言音，周遍法界，悉令解了；或时心

欲一切言音，皆作法音，恒住不灭；或时心欲一切世界箫、笛、钟、鼓及以歌咏，一切乐声皆演法音；或时心欲于一字中，一切法句言音差别，皆悉具足；或时心欲令不可说无量世界地、水、火、风四大聚中所有微尘，一一尘中皆悉演出不可说法门。如是所念，一切随心，无不得者。

（解）——此段落在表明说的成就，最开始显示所受的法多，接着「此菩萨得如是」下，能广大开演佛法；三、「此菩萨处于法座」下，表明起说自在。

◎经文——「佛子！此菩萨，假使三千大千世界所有众生咸至其前，一一皆以无量言音而兴问难，一一问难各各不同；菩萨于一念顷悉能领受，仍以一音普为解释，令随心乐，各得欢喜。○如是乃至不可说世界所有众生，一刹那间，一一皆以无量言音而兴问难，一一问难各各不同；菩萨于一念顷悉能领受，亦以一音普为解释，各随心乐，令得欢喜。乃至不可说不可说世界满中众生，菩萨皆能随其心乐、随根、随解而为说法，承佛神力广作佛事，普为一切作所依怙。

（解）——此段落表示问答成就，开始是三千大千世界的众生问问题，接是乃至不可说世界的众生问难，此地菩萨都能回答。

◎经文——佛子！此菩萨复更精进，成就智明。假使一毛端处有不可说世界微尘数诸佛众会，一一众会有不可说世界微尘数众生，一一众生有不可说世界微尘数性、欲，彼诸佛随其性、欲各与法门；如一毛端处，一切法界处悉亦如是。如是所说无量法门，菩萨于一念中悉能领受，无有忘失。

（解）——此段落表示此地菩萨受持的成就。

◎经文——佛子！菩萨住此第九地，昼夜专勤更无余念，唯入佛境界亲近如来，入诸菩萨甚深解脱，常在三昧，恒见诸佛，未曾舍离。一一劫中见无量佛、无量百佛、无量千佛，乃至无量百千亿那由他佛，恭敬尊重，承事供养，于诸佛所种种问难，得说法陀罗尼，所有善根转更明净。◎譬如真金，善巧金师用作宝冠，转轮圣王以严其首，四天下内一切小王及诸臣民诸庄严具无与等者。此第九地菩萨善根亦复如是，一切声闻、辟支佛及下地菩萨所有善根无能与等。◎佛子！譬如二千世界主大梵天王，身出光明，二千界中幽远之处悉能照耀，除其黑闇。此地菩萨所有善根亦复如是，能出光明照众生心，烦恼黑闇皆令息灭。◎此菩萨，十波罗蜜中，力波罗蜜最胜；余波罗蜜非不修行，但随力随分。◎佛子！是名：略说菩萨摩訶萨第九善慧地；若广说者，于无量劫亦不能尽。佛子！菩萨摩訶萨住此地，多作二千世界主大梵天王，善能统理，自在饶益，能为一切声闻、缘觉

及诸菩萨分别演说波罗蜜行；随众生心，所有问难无能屈者。布施、爱语、利行、同事——如是一切诸所作业，皆不离念佛，乃至不离念一切种、一切智智。复作是念：『我当于一切众生中为首、为胜，乃至为一切智智依止者。』此菩萨若发勤精进，于一念顷，得百万阿僧祇国土微尘数三昧，乃至示现百万阿僧祇国土微尘数菩萨以为眷属；若以菩萨殊胜愿力自在示现，过于此数，乃至百千亿那由他劫不能数知。

（解）——此段落表示修行得到的果位，见佛的因缘中，初依内证，近佛法身；后依三昧定力，见到佛的色身。如经文说常在三昧，恒见诸佛，未曾舍离。后之譬喻，文义浅显可知。（后面偈颂省略，此品经解竟）