

一、来意

第八，不动地，其来意在弥勒菩萨讲述的《瑜伽师地论》记载：「虽于无相作意无缺无间，多修习住，」而未能于无相住中舍离功用；又未能得于相自在，修习得满。」故次来也。意思为前面的第七地，虽然在无相作意时，做到无欠缺也无间断，但多在停留在修行修练，而未能于无相住中舍离作用，同时也无法在相上自在，修习到圆满，所以今有此品不动地。又以修行寄位上而言，十地的前三地，即第一欢喜地，第二离垢地，第三发光地，寄在世間；再来的四地，即第四地焰慧地，第五地难胜地，第六地现前地，第七地远行地，属于三乘法，即声闻，缘觉及菩萨位的修行；而从第八地以后，才寄在一乘的阶位。所以说第八地系从前面次第修行接续而来，所以说次来。印度弥勒菩萨造的《现观庄严论》释第七地，云：『近一乘故。』意为第七地接近一乘。真谛翻译的《梁论》亦说：八地已上以为一乘。一乘即是佛乘，是知从前一地一地各有差别的修行阶位，而到八地才进入一乘，故次来也。

二、释名

不动地的不动，总共有几个意义，（一）护法造，唐玄奘译的《成唯识》解释，无分别智任运相续，不论相状，作用，及烦恼都不能动，因为任由运作，功用不能改；因为相续，相状不能改；总合上二项，而不被任何烦恼所牵动。

（二）北凉昙无讖译的《金光明经》解释：「无相正思惟修得自在，诸烦恼行不能令动」。意为可以在无相状下有正确思惟且能自在修行，不为所有烦恼所动。

（三）《摄论》解释，由一切相有功用行，不能动故。此则略无烦恼。无性解释其意云：第七地行动，相不动；而八地，行和相都不动。所谓不动者，谓一切相及一切行不能动修行人的心。第七地中虽一切相所不能动，相没有起现行，然而不是自在放任而转，而是有做努力；至第八地没有加行努力，自在地运作。此就是七地与八地的差别。

（四）《解深密经》解释，「由于无相得无功用，于诸法中不为现前烦恼所动。此只说对于「烦恼」「不动」。

（五）《十住毗婆沙论》解释：「若天、魔、梵、沙门、婆罗门，无能动其愿故。」此就针对人「不能动」，人也是一种表相。

（六）《仁王经护国经》称第八地为「等观地」者，上面皆针对其他而立名称，此就当体受称，即无相观。

三、离障

《唯识论》，论云：「八、无相中作加行障，谓所知障中俱生一分，令无相观不任运起。」

前之五地有相观多，无相观少。于第六地有相观少，无相观多。第七地中纯无相观。虽恒相续，而有加行。由无相中有加行，故未能任运现相及土，如是加行障八地中无功用道故。若得入第八地时，便能永断。彼永断故，得二种自在，由斯八地说断二愚及彼粗重：一、于无相作功用愚；二、于相自在愚，令于相中不自在故。八地已上纯无漏道，任运起故，三界烦恼永不现行。第七末那识中细所知障犹可现起，生空智果不违彼故。」解释曰：求「无相」故，名曰「加行」，令无相观不任运故。五地观心劣，故无相观少；六地观染、净平等，故无相观多；七地作加行故。由此第七有加行故，虽现金等诸相及土，非任运现，故以为障，为加行障。

其所证真如称为「不增减」，以住无相，「不随净、染有增、减故。即此亦名相土自在所依真如，证此真如，现相现土，皆自在故。」《唯识》云：「八、不增减真如，谓此真如离增减执，不随染、净有增、减故。即此亦名相土自在所依真如，若证得此真如已，现相现土，俱自在故。」世亲释云：「谓于此中杂染减时，而无有减；清净增时，而无有增。」世亲《中边论》云：「由通达此，圆满证得无生法忍，于诸清净、杂染法中不见一法有增有减」。又世亲释「相土自在所依真如」，云：「于诸相中而得自在，名相自在，随其所欲，即能现前故。」「于所现土而得自在，如欲令土成金等宝，随意成故。」释曰：「相」约现身，土约器界。故「于三世间而辨自在」。

疏：故所成行亦名无生法忍相土自在。

◎经文——

是时天王及天众	闻此胜行皆欢喜	为欲供养于如来	及以无央大菩萨
雨妙华幡及幢盖	香鬘瓔珞与宝衣	无量无边千万种	悉以摩尼作严饰
天女同时奏天乐	普发种种妙音声	供养于佛并佛子	共作是言而赞叹
「一切见者两足尊	哀愍众生现神力	令此种种诸天乐	普发妙音咸得闻
于一毛端百千亿	那由他国微尘数	如是无量诸如来	于中安住说妙法
一毛孔内无量刹	各有四洲及大海	须弥铁围亦复然	悉见在中无迫隘
一毛端处有六趣	三种恶道及人天	诸龙神众阿修罗	各随自业受果报
于彼一切刹土中	悉有如来演妙音	随顺一切众生心	为转最上净法轮
刹中种种众生身	身中复有种种刹	人天诸趣各各异	佛悉知己为说法
大刹随念变为小	小刹随念亦变大	如是神通无有量	世间共说不能尽」
普发此等妙音声	称赞如来功德已	众会欢喜默然住	一心瞻仰欲听说
时解脱月复请言	今此众会皆寂静	愿说随次之所入	第八地中诸行相」

尔时，金刚藏菩萨告解脱月菩萨言：「佛子！菩萨摩訶萨于七地中，善修习方便慧，善清净诸道，善集助道法，大愿力所摄，如来力所加，自善力所持，常念如来力、无所畏、不共佛法，善清净深心思觉，能成就福德智慧，大慈大悲，不舍众生，入无量智道；

(解)——科判开始正说分中，先表八地修行，后表八地果报。先标收集的功德处。「善修习方便慧」下，正显所集，有十一句，前三表同相，体相同，诸地共通的修行故；后八个别相，每个地修不同的科目。共同中有三句：一、二种无我（人无我，法无我），上上证故。此即证道，地地转胜，名「上上证」，巧证不着，意为善巧方便证入而不执着。经云「方便」。二、善清净诸道，「不住道，清净故」。大悲与智慧一起运作，故称为「诸」。三、善集助道法，「彼方便，智行所摄，满足助菩提分法故」。方便是前证道，行即不住道，悲、智等行故；菩提分即是悲和智所包含的助力，帮助成就悲与智的作用。后「大愿」下，表别相，摄八句为七，一、大愿力所摄一初地「大愿」摄持，能至此故。二、二地摄善戒中，如来力加持故，二地的经云「证十力、四无所畏」等故，「是故我今等行十善」等，即上承佛力。三地中因修自证禅定、神通，名「自善力所持」。四、常念如来力、无所畏、不共佛法——十地经论云「四地所说法分别智、教化智障净胜，念通达佛法」者，谓前十法明门是智，「分别」是前观察。论释云「得证地智光明，依彼智明，入如来所说法中」。「得证地智」即「四地」「证」「智」，其光明即前三地得此四地证智前相。此两处的「智」俱欲「通達佛法」。佛法是三地求多闻所得，即「十法明门」中之「观察众生界、法界、世界」等。次「教化智」即彼经清净分中「以十种智成就法，故生如来家」；「障净胜」者，谓「灭三地智障，摄四地胜智故」，即「云何于如来转有势力？依止多闻，智障究竟故；除灭智障，摄胜故。」上之二段皆「念通达佛法」。五地中有「十种平等清净心」，故云——善清净深心思觉，此心即是思觉。六、「能成就福德智慧」表六地中三种大悲（大悲为首、大悲增上、大悲满足，观因缘生灭），故称为「成就福德」；三皆观因缘集，而成就智慧。七中有两句，以近此地故；初「空中方便智、有中殊胜行」，皆是「大慈大悲不舍众生」；次句入无量智道——即前「以无量众生界故，入无量智道」。

◎经文——入一切法，本来无生、无起、无相、无成、无坏、无尽、无转、

(解)——科判称为净忍分，有十五句，分三，初十正明无生忍，次四明无生忍净，后一结得忍名。然无生忍略有二种：一、约法，二、约行。约法，则诸「无起」作道理，皆称为「无生」，慧心安住此，故称为忍。即正明中意。约修行，则报行纯熟，智契合于理，无相无功，旷若虚空，湛犹淳海；心识妄惑寂然不起，方曰「无生」。即完全明白忍的意思。

第二句无起者，以「新新生实」，二地已上乃至七地，修道渐增，说为「新新」，能对治从缘起，以从缘起时，起即无起。实，即实实在在的法。

三、无相——「相实」者，即第八地至第十地。智无功用，是集起相；无生理现（无生的道理显现），是本有相。

四、无成——「后际实」者，佛果究竟为后。果即菩提、涅槃。

五、无坏——「先际实」，谓对佛果后际，众生烦恼为先。对治此称为无坏，烦恼即空，已经空了，还有什么可坏呢。菩萨未成佛时，菩提作烦恼，染、净和合以为众生。此中的染即烦恼，净即如来藏，即以不生灭与生灭和合名为众生。前，此句无坏排除染的一分。

六、无尽——论云「尽实诸众生」者，谓执着众生念念尽故，拣上烦恼故（拣：排除），特云「诸众生」故。〈须弥顶上偈赞品〉善慧菩萨偈云：「一切凡夫行 莫不速归尽」，上半为所治，下半句「其性如虚空 故说无有尽」为能治。对治此而云「无尽」，其性如虚空故。

七、无转——论云「杂染实净分中」者，谓修行位中转染向净。治此，云「无转」。若定有实，不可转故。十地经论云「不行」，谓能转之行不可得故。

◎经文——无性为性，

（解）——言无性，即法无我理，此理既以无性为其自性，则自体无性，非是先有今无，亦非全无真体，故云「为性」，以前观事「无」生正忍此理故。故论云：「彼观事故是此忍，不得言无。」斯则非有非无以显中道。钞：先释「无性」。执法有性，名之为「我」——如地坚「性」、水湿「性」等；以无我故，名「『性』无生」，这非是先有今无，排除断灭无。《中论》云「先有而今无 是则为断灭」。亦非全无真体，解释「为性」字，先反立，次以前观事下，顺成妙有。言观事者，此「无我理」是四地乃至七地「所观事」，故明知是「有」，又是所「忍」「法」，若无所「忍」，则无如可证。忍，是顺意。

◎经文——初、中、后际皆悉平等，

（解）——即「数差别无生，于三时中染、净法不增、减故」，谓先际非染增、净减，后际非净增、染减，中际亦非半增半减，以知三际皆空，无自性故。比照《瑜伽师地论》¹，约阶位明白三际，前际即第七地以前，后地即九地已后，中际即第八地。虽约阶位不同，而体无增、减。

◎经文——无分别如如智之所入处，

（解）——即作业差别无生，表示果位作用称为业差别；但以智慧一以贯之，则无差别。无差别则是无生，第二个「如」是理如，上一个「如」是智如。智如于真理，故无分别。此智是佛究竟入处，今菩萨同证「如」，同佛「入处」，故论云：「于真如中净无分别佛智故。」，如是皆

¹瑜伽師地論——彌勒講述，無著記。略稱瑜伽論。收於大正藏第三十冊。係瑜伽行學派之基本論書，亦為法相宗最重要之典籍，更為我國佛教史上之重要論書。內容記錄作者聞彌勒自兜率天降至中天竺阿踰陀國之講堂說法之經過，其中詳述瑜伽行觀法，主張客觀對象乃人類根本心識之阿賴耶識所假現之現象，須遠離有與無、存在與非存在等對立之觀念，始能悟入中道，為研究小乘與大乘佛教思想之一大寶庫

是示现无生忍观。钞：《论经》²云「真如无分别，入一切智智」，若直就经文，但是八地自「无分别」「智」，要「无分别」，真智方能进入，非是俗智能入无生。

◎经文——离一切心、意、识分别想，无所取着犹如虚空，入一切法如虚空性，是名得无生法忍。

（解）——即所离一切，略有二种：一、离心者，「离报心忆想分别」，谓第八异熟识转、现、徧行亦不行故；异熟识指报心，彼七地中修无漏因，感此变易「异熟」果体，即是报心。二、离「意、识」者，「离方便心忆想分别」，论云「离摄受分别性想故」，谓六、七识及中心所等亦不行故，是则「心」「行」处灭，名「离一切」「想」。其中言「转、现、徧行亦不行故」，于《起信论》云，以第八赖耶有其三细，谓「业、转、现」。业相最细，菩萨地尽，方能离之，今得净忍，「转、现」「不行」，即见、相二分亦不行。言「徧行」者，是《唯识》等论，「第八赖耶与心所俱，唯有徧行五耳。谓：触、作意、受、想、思。」今与此「忍」相应，斯「亦不行」。故疏总云「转、现、徧行亦不行故」。而云「亦」者，如入灭定，前七不行，第八持身；今八二分亦不行，显「转」深，即是经中「离」「心」「分别想」。

「离意、识」者，意为第七末那识，识即前六，此之「意、识」是「异熟」生，但名「方便」。言「摄受分别性想」者，第七内摄受，六识外分别。

后「无所取着犹如虚空」，表明对治，上云灭「一切心、意、识分别相」，是灭「障法想」，此即有分别观解之想，有治想者，即无分别智。所以欲表明者，一、排除凡、小，此是拣劣。外道无想，无有此慧，二乘灭定亦无此慧，想受尽灭故，故此比于灭定。彼所行者，此亦不行。二、拣如来，即拣胜，未亡无分别故。故《璎珞本业经》云：「等觉照寂，妙觉寂照。」今八地无生，亦照寂故，若得寂照，即同佛故。是故智障有三门：一是智障，所谓分别有与无之心；二是体障，谓观非有非无之解，立己能知，故曰体障；三是治想，谓妄识中含如正慧，依此地中，有其三义：初一，四地乃至七地断除；四、五、六地断除分别取有之心，谓解法慢、身净慢等；入七地时，断除分别取有、无之心。八地已上，断除体障。前七地虽除分别有、无之心，犹见己心以为能观，如为所观，其所观如不即心；能观之心不即如，心、如别故。心外求法，故有功用；法外立心，故有体障。从第七地入八地时，破舍此障，观察如外由来无心，心外无如。如外无心，心不异如；心外无如，即不异心，故能如、「心」混同法界，广大动，以不异故，自外推求，故舍功用；不复如外建立神智，故灭体障，体障灭故，名「无障想」。第三治想，至佛方灭，故入八地虽「无障想」，前有治想，从八地已上，无生忍转转寂灭，令彼治运运自亡，至佛乃穷，今此未尽，故说非无。故云此想于下地有三种胜：一、无功用自然行，故

² 十地經論——凡十二卷。印度世親著，北魏菩提流支、勒那摩提等譯。略稱十地論。收於大正藏第二十六冊。係注釋十地經（華嚴經十地品之別譯）之作。內容係解說菩薩修行之階位，十地融攝一切善法：初三地寄說世間之善法；次四地說三乘修行之相狀；後三地則說一乘教法。此書為六朝時代地論學派所依據之重要典籍，

云无所取着，谓无取果心，任性自进故，此显治妙。二、徧一切法想，故云犹如虚空，此显治广。三、入真如不动自然行，故云入一切法如虚空性。此显治深。

「入一切法如虚空性」，此于《起信论》云「离念相者，等虚空界、无所不徧法界一相」。故论云「所言觉者，谓心体离念，离念相者，等虚空界，无所不徧法界一相，即是如来平等法身，依此法身，说名『本觉』」。释曰：今入虚空，即入法身本觉，结成无生法忍之止、观耳。论云「不动自然行」者，任性趣故，观心纯熟，不假作意，任运趣果。「是名得无生法忍」，结名可知。

（三细即：（一）无明业相，略称业相。指从真起妄的初动之相。即由根本无明起动真如之最初状态，乃枝末无明中之第一相，此相尚未能区别主客之状态。（二）能见相，又称见相。指见初动之相。又称转相。依初动业识，转成能见之相。此系依前述无明业相所起而认识对象之心（主观）。（三）境界相，又称现相、境相。由前转相，而妄现境界之相。盖能见相既起，则同时妄现此认识对象（客观）。）

◎经文——「佛子！菩萨成就此忍，实时得入第八不动地，为深行菩萨，○难可知，无差别，离一切相、一切想、一切执着，无量无边，一切声闻、辟支佛所不能及，离诸諠诤，寂灭现前。

（解）——即得到殊胜行，入第八地是结前入地，生后深行为所依故。「为深行」下，正显「深行」，先法，后喻法中八句：初一总相，位行玄奥故。余七别相：一、「难可知」者，即「难入深」，正是对下彰出。二、「无差别」者，「同行深，与诸无漏净地菩萨同故」；如麦在麦聚，故难知差别。三、「离一切相、一切想」，「境界深」，分齐殊绝故；由所取相离，「能取想不现前故」。复言离「一切执着」者，「护此地一切所治障想故」。（护：防，舍也）四、「无量无边」，即「修行深」自利无分量，利他无边故。五、「一切声闻、辟支佛所不能及」，明「不退深」，「二乘不能坏其胜故」。前句当相辨大，此句寄对以明。六、「离诸諠诤」，即「离障深」，谓离功用障故。七、「寂灭现前」，即「对治现前深」；以真如为能治，故一切寂灭。《论经》云「一切寂静而现前」故，「真如一切寂静现前故」。释曰：上句教道寂静，下句证道寂静。

◎经文——譬如比丘具足神通，得心自在，次第乃至入灭尽定，一切动心、忆想分别悉皆止息；○此菩萨摩訶萨亦复如是，住不动地，即舍一切功用行，得无功用法，身、口、意业念务皆息，住于报行。

（解）——譬喻中有三个譬喻，为顺治障，从细至粗故；法中显深，从粗至细。三中各有喻、合。今初、「灭」「定」喻，喻前离障寂灭。喻中阿那含、罗汉、「心」解脱人，多能入之。九次第定当其第九，故说乃至。一切动心、忆想分别悉皆止息；动心息者，谓所依六、七心王已灭，能依心所忆想自亡。合中--此菩萨摩訶萨亦复如是，住不动地，住不动地，合入灭定；「即

舍」已下，合「动心」「止息」，「即舍一切功用行」，得无功用法，明得对治法。「身、口」等息者，「以得无功用法自然行故」。「住于报行」者，报行者，谓前地所修报熟现前故。住真如者，「以本识有二分：一、妄染分，凡夫所住；二、真净分，此地所住。」由住真如，而舍梨耶之名。梨耶，新译为第八识阿赖耶。又「佛地单住真如，不云『梨耶真如』」，则梨耶言约异熟识，如来但名无垢识。住真如，有二种意义：（一）虽举赖耶，但取真如，以第八地舍赖耶名故。故《唯识》云：「阿罗汉位舍」，释曰：大乘八地同于罗汉，以舍分段，出三界故。（分段，指由于果报之异而有形貌、寿量等之区别。盖三界众生所感生死之果报各有类别、形貌、寿量等之限度与差异，故称分段生死；三界指欲界色界无色界）（二）赖耶但是局限于凡夫位；异熟直至菩萨地尽，虽同第八，不应存赖耶名，故第八名别（即至八地不称赖耶）。异熟意为现世所作之因，成为后世成熟之果。

◎经文——譬如有人，梦中见身堕在大河，为欲渡故，发大勇猛，施大方便；以大勇猛、施方便故，即便觉寤，既觉寤已，所作皆息。○菩萨亦尔，见众生身在四流中，为救度故，发大勇猛，起大精进；以勇猛、精进故，至不动地；既至此已，一切功用靡不皆息，二行、相行悉不现前。

（解）——第二，以「梦」「寤」的譬喻，譬喻前正行广大。如从梦醒，虽无梦想，非无寤想，寤的意思为白天有所想，夜晚作梦。但说此行寂灭，故经文说所作皆息。合中，勇猛针对心而言，精进针对行动而言，合上方便，都是功用，二行，相行全不现前，系超出障碍；依内证境界受用，念和想不行，而说相行不现。

◎经文——佛子！如生梵世，欲界烦恼皆不现前；住不动地亦复如是，一切心、意、识行皆不现前。此菩萨摩訶萨，菩萨心、佛心、菩提心、涅槃心尚不现起，况复起于世间之心！

（解）——第三，指生梵天的譬喻，表显境分殊胜绝妙。合时，表下地的心、意、识不现，合欲界的心不现行，不现行的理由，是得到报行。「此菩萨摩訶萨，菩萨心、佛心、菩提心、涅槃心尚不现起，况复起于世间之心！」表示举胜况劣，谓佛等不顺行世间一分心尚不行，何况会顺世间一分心。佛心等者，即七地求如来智的心，此中比照世间，亦应以大比小，大都不行，何况比照小乘。一分心中分染与净。

◎经文——「佛子！此地菩萨本愿力故，诸佛、世尊亲现其前，与如来智，令其得入法流门中，

（解）——诸佛、世尊亲现其前，表示总显劝的相状，诸佛所以给与众生智慧劝导，主要使众生转彼深行，乐足的心意，令众生入法的教导，法流，系要让众生到如无生的止水，令众生产生无功用的修行河，任其运作趋向佛的智慧之海。同时，法流即是行海。

◎经文——作如是言：『善哉善哉！善男子！此忍第一，顺诸佛法。然——善男子！——我等所有十力、无畏、十八不共诸佛之法，汝今未得，汝应为欲成就此法勤加精进，勿复放舍于此忍门。

（解）——经文先称赞，此忍第一，欲先固此法，而有下面的七项劝请。第一劝先说佛等有十力，无畏，十八不共诸佛的法，汝等众生尚未得到，而需教众生此法。第二劝的经文——又——善男子！——汝虽得是寂灭解脱，然诸凡夫未能证得，种种烦恼皆悉现前，种种觉观常相侵害，汝当愍念如是众生。——明自得忍，然凡夫众生未证得，在家多有烦恼，出家多起觉观，皆是众生无利益之事，应当劝起悲心，悲心依上而转。出家当要断除烦恼，不能与烦恼共起，为断，而未善方便，所以要多觉观。或起恶觉，乃至不忘善觉，所以说要悲心。第三劝的经文——又——善男子！——汝当忆念本所誓愿，普大饶益一切众生，皆令得入不可思议智慧之门。其中的愿有二种，其一是依广大心，下化众生；其二是皆令得不可思议智慧之门，表示依大心，包含二个意思，一者，令他人得到，二者，令自己得到，自得到佛智，依此智慧修行，即能广大利益。第四劝的经文——又——善男子！——此诸法法性，若佛出世，若不出世，常住不异，诸佛不以得此法，故名为如来，一切二乘亦能得此无分别法。——四劝中：一为法性真常，定其所尚，所尚指无生法忍，所忍即诸法实性，故三地中称「八地为一法如实觉」，法性即是实相真如，理无废与兴，故说出世，不出不异。次诸佛不以得此法故名为如来，在夺其异佛，劝其上求，「以有深无碍智」，此即下偈云「法性真常离心念 二乘于此亦能得 不以此故为世尊 但以甚深无碍智」，甚深无碍智，只有世尊才有，二乘人也可得到此法，只有大用无碍，才不与二乘相同。第五劝的经文——又——善男子——汝观我等身相，无量智慧，无量国土，无量方便，无量光明，无量清静，音声亦无有量；汝今宜应成就此事。——举身相等六项，皆是度化众生的事业，若成就此法，则有力度化众生，是故劝说成就。第六劝的经文——又——善男子！——汝今适得此一法明，所谓：一切法无生、无分别。善男子！如来法明，无量入，无量作，无量转，乃至百千亿那由他劫不可得知；汝应修行，成就此法。——初明其所得未广，善男子下，示佛有无量殊胜行，无量入，表示所入法门差别故，作是法门的业用，转是业用上上不断。七劝经文——又——善男子！——汝观十方无量国土、无量众生、无量法、种种差别，悉应如实通达其事。——先举国土，众生，法三种无量，即净土中的三自在行。悉应如实通达，表明少分观察即能成就，去佛非遥，此同于〈入法界品〉德生菩萨劝善财童子「勿以少行而生知足」，故说无量。

◎经文——「佛子！诸佛，世尊与此菩萨如是等无量起智门，令其能起无量无边差别智业。

（解）——此段表明劝所为，令产生无量无边的智慧道业。

◎经文——佛子！若诸佛不与此菩萨起智门者，彼时即入究竟涅槃，弃舍一切利众生业。

（解）——先明不劝的损失，故不得不劝；今初有二：一是自己有损失，不给予智慧，即入涅槃，故应该必须给予。二者，对他人损害，没有利益到众生。用意有四：一为斥喝定性二乘，表明菩萨此地大寂灭处还有劝起，何况定性二乘以为所修得的为究竟之处。（定性二乘：有情之种性共有五种分别，即声闻乘定性、缘觉乘定性、菩萨乘定性、不定种性、无种性。凡于声闻、缘觉、菩萨等三乘中，各具有唯一种子之众生，即称定性。）二为警觉渐悟菩萨喜欢乐处寂灭的习性。三为发起开始修行者有无比好乐心上求佛道。四为显第八地修行甚深玄奥难舍，所以必须劝菩萨发起智慧之门。

◎经文——以诸佛与如是等无量无边起智门故，于一念顷所生智业，从初发心乃至七地所修诸行，百分不及一，乃至百千亿那由他分亦不及一；如是，阿僧祇分，歌罗分，算数分，譬喻分，优波尼沙陀分，亦不及一。

（解）——因八地修行无生忍的修行，由有忍的修行，所以佛给与智慧。「于一念」下，表示发起忍行的速度非常疾速。（歌罗分：歌罗，梵语 kalā，巴利语同。乃极微数量之名称。或指月亮直径的十六分之一。又作哥罗分、伽罗分、迦罗分。意译为竖折、计分、力胜、分则、较量分。慧琳音义卷十之夹注谓（大五四·三六八中）：「如析一毛以为百分，一分名歌罗分。论以义翻，名为力胜。言无漏无量善法一歌罗分胜于有漏千分。」又慧苑音义卷上载，人身上之一毛析为百分中之一分，或十六分之一，称为歌罗分。）

◎经文——何以故？佛子！是菩萨先以一身起行，今住此地，得无量身、无量音声、无量智慧、无量受生、无量净国，教化无量众生，供养无量诸佛，入无量法门，具无量神通，有无量众会道场差别，住无量身、语、意业集一切菩萨行，以不动法故。

（解）——何以下，解释疾速的理由，先说只有一身，则长时间比一念逊色，到此第八地身等无量，故是一念顿超。有十一句经文，前十句个别明示，后一句总结。十中初六得无量身、无量音声、无量智慧、无量受生、无量净国，教化无量众生——属于依教化众生，一，得无量身是多身随现，所以多者，十地经论说，一切菩萨身，信解如一身。意为智慧与身体合一，所以能一即是多。此针对前句的一身。其余无量音声等相对于前句经文的「起行」，其类也是无量。第二句无量音声，表示圆音随说；三句无量智慧是随所知道的智慧；四句无量受生是随取何类生；五句无量净国意为随应以何国，不论在何种国土；六句教化无量众生，意为随其教化何类众生；七句供养无量诸佛，意为随供养集成福德助道；八句是入无量法门，意为随入何法门，都可集合智能助道；九句具无量神通，意为随神通使障碍清净；十句有无量众会道场差别，意为随智慧使障碍清净，故能处于无量众会，而随众生根器说法教化。都有「随」的意思在于不限于一种，欲解释有无量，故用此字。后一句住无量身、语、意业集一切菩萨行，意为所起的修行众多，然不离开身语意三业；后以不动法故者，解释由无相，无功无有间断，故相状，及作用都不动，任其运作集合而成。

◎经文——佛子！譬如乘船，欲入大海，未至于海，多用功力；若至海已，但随风去，不假人力以至大海，一日所行比于未至，其未至时设经百岁，亦不能及。

（解）——此段为譬喻，以船譬喻行动迅速，十地经论说应知因胜示现，意为说因地修行殊胜而示现，解释迅疾的理由。船在陆地无法行，但在水中即能快速航行。

◎经文——佛子！菩萨摩訶萨亦复如是，积集广大善根资粮，乘大乘船到菩萨行海，于一念顷以无功用智入一切智智境界，本有功用行经于无量百千亿那由他劫所不能及。

（解）——此段为法喻合的合，初合前段经文未至于海，指前七地；接着此段经文说到菩萨海，即指第八地，无生之智是行，故称为行海，又一下子即能遍起，即深又广，也能称为海。无功用智合上段经文的「风」，一切智境表明其所趣向的果位，以无生智相同于佛的智海。

◎经文——佛子！菩萨住此第八地，以大方便善巧智所起无功用觉慧，观一切智智所行境。

（解）——无功用智是能观，主观的智慧，智所行境是所观，方便善巧是无功用的因，在第七地修无功用，到此第八地，得到自在。

◎经文——所谓：观世间成，观世间坏；

（解）——所谓下的经文开始个别显示其相状，共有五种自在，今，观世间成，坏，属于随心所欲，十地经论解释为，随心所欲，彼能现及不现故。即以主动而言，随自心欲知能知；若就对象而言，随众生心乐，欲见者，则现成现坏；不欲见者，则不现。随现，即是转变自在。

◎经文——由此业集，故成；由此业尽，故坏。

（解）——第二种自在称为：随何欲。谓随众生好恶，知何种业报成或坏，皆能示现。

◎经文——几时成，几时坏，几时成住，几时坏住，皆如实知。

（解）——第三种自在，称为：随时欲。谓随时长短，即能现故。随时间的智慧，如此世界，成有二十劫，初劫成器世间，余成众生界；坏时亦有二十，先坏众生界，后坏器世间，于事于理，都如实知。

◎经文——又知地界小相、大相、无量相、差别相，知水、火、风界小相、大相、无量相、差别相，知微尘细相、差别相、无量差别相。○随何世界中所有微尘聚及微尘差别相，皆如实知；

随何世界中所有地、水、火、风界各若干微尘，所有宝物若干微尘，众生身若干微尘，国土身若干微尘，皆如实知。知众生大身、小身各若干微尘成，知地狱身、畜生身、饿鬼身、阿修罗身、天身、人身各若干微尘成，得如是知微尘差别智。

（解）——第四种自在，是随广、狭欲，可以随意示现。初知四相差别，即是广相，知微尘下，即知狭相；随何世界下的经文，则双明广、狭相。

今初小相者，非定报识境界，散心所知少，故称为小；大相，定地境界，定心所知广，故说为大，初禅量等四大洲，二禅量等小千世界，三禅量等中千，四等大千；无量，如来境界。量既徧等，故能徧缘，无量相者，佛的智慧与事和理相符合，故称无量。差别相，是法的范围，若说大，小，即是差别。知地是坚固相，水是湿相，是知道个自的相状，称为自相，然其共同的相状是无常，则无常就是它们的共相。细相，细者，透金尘者，在《俱舍论》记载：「极微细微金水 兔羊牛隙尘 虬虱麦指指 后后增七倍」，其中隙尘在微尘中最粗，七极微为一微尘，此也最细。无量差别，一尘中含有多去，故尘的粗，细，俱通定心与散心，而不称为大或小。知地狱，指别明六道。

◎经文——又知欲界、色界、无色界成，知欲界、色界、无色界坏，知欲界、色界、无色界小相、大相、无量相、差别相，得如是观三界差别智。

（解）——第五种自在，是随心几许欲，都能示现。初以智，知自在，上即三界互望论大，小。今即一界之中自分大，小。欲界中，人境为小，天境为大；色界中，觉、观为小，无觉、观为大；无色界中，十地经论有说：「佛法中，凡境为小，声闻、菩萨为大」，系为了排除外妄为执取为涅槃，故特别说「佛法」。「佛法中，凡境为小」者，在问无色，无色无有分量，何有大与小？答：大乘当中允许有色。在〈离世间品〉明菩萨鼻根闻无色界宫殿香故。有二意，一，无粗有细；二，无其相与色，有通果的色。如来所知一切三界，都称为无量相。

◎经文——「佛子！此菩萨复起智明，教化众生。所谓：善知众生身差别，善分别众生身，善观察所生处；随其所应而为现身，教化成熟。此菩萨于一三千大千世界，随众生身信解差别，以智光明普现受生；如是，若二、若三，乃至百千，乃至不可说三千大千世界，随众生身信解差别，普于其中示现受生。○此菩萨成就如是智慧故，于一佛刹其身不动，乃至不可说佛刹众会中悉现其身。

（解）——科判称此段落为通、明自在，随众生示现加以度化。经文中有三：一、随根机度化，初标能度化的智慧，经文所谓下，明所知道的根器，有三句：（一）善知众生身差别——知身类不同，（二）分别众生身——知随身该如何，善巧方便各有不同；（三）善观察所生处——生何等其中，可以随宜度众生。后经文，随其下，正式表示随机度化，虽说现身，意着重在生

处，故属于器世间。二、此菩萨于一三千下，表明度化众生的范围。三、此菩萨成就下，表明示现自在，如不动而徧，犹如月亮入百川一般。

◎经文——佛子！此菩萨随诸众生身心信解种种差别，于彼佛国众会之中而现其身。○所谓：于沙门众中示沙门形，婆罗门众中示婆罗门形，刹利众中示刹利形；如是，毘舍众、首陀众、居士众、四天王众、三十三天众、夜摩天众、兜率陀天众、化乐天众、他化自在天众、魔众、梵众，乃至阿迦尼咤天众中，各随其类而为现形。又应以声闻身得度者，现声闻形；应以辟支佛身得度者，现辟支佛形；应以菩萨身得度者，现菩萨形；应以如来身得度者，现如来形。○佛子！菩萨如是于一切不可说佛国土中，随诸众生信乐差别，如是如是而为现身。

（解）——科判称此段落为表明众生世间自在行，谓随着机感能相应，调伏众生自在故。经文有三：初，总明感应。二、所谓下，个别显示感应，其中表显度化众生行有二种自在：（一）度化同类身，如沙门中现沙门形等，即身为同形。（二）又应下，度化相应的众生心，以身不同不必同其所化，即以心为同事。例如有居士欲见佛身，为现佛身，佛身和居士不同，系随其心的好乐，称为心同事。三、佛子，菩萨如是下，总结感应。如是如是者，表现种类非常地多。若身若心，无偏顿应，所以论总结「自身、心等分示现」。

◎经文——「佛子！此菩萨远离一切身想分别，住于平等。」

（解）——科判称为明智正觉世间自在行。慧远大师说，若就修行境界，应该称为真谛与俗谛的自在行。今针对修行的体，名为智正觉。此智对于二谛已经觉悟而无碍，故说为自在。又再解释，以所知十身，皆是毗卢遮那如来正觉的体。此菩萨下，表明世间的智慧。上句是离妄，下句表示住在实相平等当中。由自身他身不分别故，所以住在平等；不分别，不仅照同一性，同时也是能，所照亡，十地经论说「此不同二乘，第一义智示现」者，因为二乘人没有得到法空，不能在世俗谛中照见真谛，无法认清一与异。

◎经文——此菩萨知众生身、国土身、业报身、声闻身、独觉身、菩萨身、如来身、智身、法身、虚空身。

（解）——明白俗谛中有三：今此为总知十身，十地经论将之归纳为三类：初三为染分，次六是净分，后一为不二分。皆说分的意思，系都在同一缘起的法界，分为十，而有染分依他，净分依他，染中三者，初是众生世间，二是国土世间，三是业报身，业报来生的身体，生二种因，一为烦恼，一为业。所谓报，指业能招到报果。次六项声闻身、独觉身、菩萨身、如来身、智身、法身——总以三乘为净分，于其中，前四是人、菩萨及佛，但因，果不同；次一是能证的智，后一是所证的法。后面的虚空身，是不二分，虚空何有染，净故。

◎经文——此菩萨知诸众生心之所乐，能以众生身作自身，亦作国土身、业报身，乃至虚空身。又知众生心之所乐，能以国土身作自身，亦作众生身、业报身，乃至虚空身。又知诸众生心之所乐，能以业报身作自身，亦作众生身、国土身，乃至虚空身。又知众生心之所乐，能以自身作众生身、国土身，乃至虚空身。○随诸众生所乐不同，则于此身现如是形。

（解）——诸身相作，皆先明相作的原因，因为随着众生根器故。文有二：一、别显相作，略有四种，云何法、智、虚空得为自身？此乃假问，法中理法，理法无形；智体，虚空，都无形状，也无本质，不可作身，但为何说作？答意说，智证入法，自然应现，即是作的意思；亦犹如体理成智，理寂无相，而成就有知。入法，智中，自然应现自己身，令于虚空忽见自身，故说为作。随诸众生下，总结其他例子

◎经文——此菩萨知众生集业身、报身、烦恼身、色身、无色身，

（解）——初众生相有五相，初三业生烦恼，妄想差别，后二针对上二界，即就报果别显。

◎经文——又知国土身小相、大相、无量相、染相、净相、广相、倒住相、正住相、普入相、方网差别相，

（解）——国土身中具有十相，前面的小相，大相，无量相表示范围，染相，净相表示染和净的差别，广相，表示宽和狭的差别，只是经文无狭相，倒住相，正住相，表示依报器世界的差别。普入相，表示在真实中，一重顿入，称为普入；十方交错，成为方网差别相。

◎经文——知业报身假名差别，○知声闻身、独觉身、菩萨身假名差别，

（解）——经文中都有所谓「假名差别」，指只有自相、同相的差别假名分别，实际上无我，无人。

◎经文——知如来身有菩提身、愿身、化身、力持身、相好庄严身、威势身、意生身、福德身、法身、智身，

（解）——佛的身相有十种，菩提身，即示现成正觉的身；愿身，表愿生兜率；化身，表示所有佛应众生根器示现的身，如王宫生的身；但排除了猿，猴，马，鹿等身。力持身，表示自身有舍利住持；相好庄严身，表示所有实报身，即指三身中的报身。威势身，表示所有光明能摄化调伏众生，此身通报身及化身。意生身，十地经论云：「所有同、异世间、出世间心得自在解脱故」者，文中的同指同类，异指异类；世间指十地果位前；出世表示已入地，意思是不论凡，圣，同类，异类，因为得到自在解脱，随意而生，此意生身，通变化身及他受用身。福德身，表示所有不共二乘的福德能做广大利益因，所以种少善根，必趋佛果。法身，指所证的法

体，〈离世间〉品十佛中称为法界佛。表示所有烦恼已尽，性净圆明，而称为无漏。法界的界，意为藏的意思，生长的意思，含有无边的德行，生世，出世间所有的乐事。智身，指所有无障碍的智慧，指大圆镜智，已离开障碍的尘垢，证到平等性。

◎经文——知智身善思量相、如实抉择相、果行所摄相、世间出世间差别相、三乘差别相、共相、不共相、出离相、非出离相、学相、无学相，

（解）——知智身有十一种相，初句善思量相，通闻和思；如实抉择相，即修慧，通理和教法。果行所摄相，是果行相，指因和果分别，行即是因，因地修行，需闻思修三慧共行，有证入才有果。后八句的智，都针对位而分别。世间俗智，称为世间，三乘的圣位智慧，称为出世。三乘差别相，三乘指声闻，缘觉，菩萨，在出世间有大小的分别，小乘十智，中乘有七十七智等，大乘也有权 and 实的无量差别。共相，不共相，大乘中有粗和妙的分别，甚深般若不与二乘共，相似般若则与二乘共。出离相，非出离相，出离相的离具有超越障碍的意思。学相，指未证时，无学相，指已修证完毕；就凡夫众生而言，非学，也非无学。若以小望大，二乘相对于大乘亦非学，也非无学。

◎经文——知法身平等相、不坏相、随时随俗假名差别相、众生非众生法差别相、佛法圣僧法差别相，

（解）——知法身平等相，前是能知智，此是所知法，并通一切智和法，不同于前的佛法，前面的智只局限于如来。经文有五相：一、平等相即是道理，即是法，十地经论说，无量法门明等一法身故，意为法门虽有不同，都是在阐明平等的教义。二、不坏相，是行法，修行合乎平等的道理，则与菩提契合，故称为不坏。三、随时随名假名差别相，即是教法，随着所教化众生的根器相应而说不同的法门，真理本来无言，要藉说法才能显现教理，不论方便善巧或诸法实相，都要随着世俗假名。四、众生非众生法差别相，偏于表现理法所显现的境界，此通于染污和清净，平等法身遍及非情和有情。五、佛法圣僧法差别相，表示果法，只针对净而言，十地经论说为第一相差别，不论声闻，缘觉，菩萨，都要证到第一义。只是智能有差别，而有三种不同。

◎经文——知虚空身无量相、周遍相、无形相、无异相、无边相、显现色身相。

（解）——知虚空身，有六相，一、无量相，即使芥子中空也无法测量，二、周遍相，意为遍及一切色界及非色界处。三、无形相，意为不可见，如果今世人见者，应是想心所见。四、无异相，无障碍的意思，如果为不同的色法，则彼此相异时，就会有障碍。五、无边相，指无为相，意思为无开始，终了的边界。六、显现色身相，表示通受色相，譬如虚空，宽广非色，而能显现一切诸色。

◎经文——佛子！菩萨成就如是身智已，○得命自在、心自在、财自在、业自在、生自在、愿自在、解自在、如意自在、智自在、法自在。

（解）——科判标为自在分，修行三种世间自在行，因而得到十自在。净影寺慧慧大师说，修前面器世间自在行，得到财自在，一切世间庄严事，全能示现；所谓的财，指一切世界无量庄严严饰住持示现故；修前面众生世间自在行，得生自在，在欲度化众生之处，处处现生；修前面智正觉世间自在行，就会得经文所说的六自在。一、得命自在，是证第一义，成就法身，不论久或近，随意都能。属于自在果，命自在，指不可说不可劫命住持。二、心自在，得心自在，知真谛和俗谛，能进入无量三昧法门；三、得业自在，于报身中得到自在，在一切业报中随自己的意示现。四、得信解自在，知道如来身，及知声闻、缘觉、菩萨，而产生相信及了解。五、得法自在，知道法身故；六、得智自在，知道智慧身，在此包含两种自在（一）得愿自在，一切所想要的，都能随心而得。（二）得如意自在。

◎经文——得此十自在故，则为不思議智者、无量智者、广大智者、无能坏智者。

（解）——科判标为大胜分，初不思議智者为总，不住在世間，也不住在涅槃，在寂靜中起大用，称为不思議智。此不思議有三：（一）修行尽至不思議，指谓涅槃无分量。（二）所知不思議，能宽广地照见世界境界；（三）除障不思議，指令真如超出所知的障碍，天魔、外道不能破坏。

◎经文——「此菩萨如是入已，如是成就已，○得毕竟无过失身业、无过失语业、无过失意业。身、语、意业随智慧行，般若波罗蜜增上，大悲为首，方便善巧，善能分别，善起大愿，佛力所护，常勤修习利众生智，普住无边差别世界。○佛子！举要言之：菩萨住此不动地，身、语、意业诸有所作，皆能积集一切佛法。

（解）——此菩萨下，表示业大，初三表明身语意三业清淨，其中，身，语，意是所起，其中蕴含的智能是能起，此三业生起，必与能起同时，所以经上说随行，随智慧行，以智慧为引导。般若下，有四句表示智摄不染，作利众生行等，意为以般若含摄大悲，所以不会染着爱见，能发起方便利益众生。善起下，有二句是因摄，因内有大愿成为自行和他行的因，又外蒙受佛的摄受。其作业所得即为成就利益众生，后句普住无边的差别世界，即为淨佛国土。

◎经文——佛子！菩萨住此地，○得善住深心力，一切烦恼不行故；得善住胜心力，不离于道故；得善住大悲力，不舍利益众生故；得善住大慈力，救护一切世间故；得善住陀罗尼力，不忘于法故；得善住辩才力，善观察分别一切法故；得善住神通力，普住无边世界故；得善住大愿力，不舍一切菩萨所作故；得善住波罗蜜力，成就一切佛法故；得如来护念力，一切种、一切智智现前故。○此菩萨得如是智力，能现一切诸所作事，于诸事中无有过咎。

（解）——有七种功德，初四得善住深心力，一切烦恼不行故；得善住胜心力，不离于道故；得善住大悲力，不舍利益众生故；得善住大慈力，救护一切世间故；——归为一类。善住道功德，是修行的本体，以自他二利行为菩萨道故。初二为自利，先契合道理离开障碍，称为深心；后面对治坚固，称为胜心，后二，慈、悲利他。后六各属一类，乃针对修行辨别德行。初三句——得善住陀罗尼力，不忘于法故；得善住辩才力，善观察分别一切法故；得善住神通力，普往无边世界故；三轮化益，修上利他。后三句——得善住大愿力，不舍一切菩萨所作故；得善住波罗蜜力，成就一切佛法故；得如来护念力，一切种、一切智智现前故。——大愿和修行相符合，外招佛的加持，修上自利。后面此菩萨下，此菩萨得如是智力，能现一切诸所作事，于诸事中无有过咎。——结成功德，得如是智慧，表示总结前面的大智慧，以智慧证真理，得到无憎与爱。能现下，总结作业大，平等进行；后于诸下，总结所住的功德大，得到七种功德，在所有事中都无过错。

◎经文——「佛子！此菩萨智地名为：不动地，无能沮坏故；名为：不转地，智慧无退故；名为：难得地，一切世间无能测故；名为：童真地，离一切过失故；名为：生地，随乐自在故；名为：成地，更无所作故；名为：究竟地，智慧决定故；名为：变化地，随愿成就故；名为：力持地，他不能动故；名为：无功用地，先已成就故。」

（解）——科判标为释名分，一、以地解释名称，针对法表明阶位，广泛表示此地有不动的德行。二、约人，表明住此地的菩萨，有不动的德行。法本来具有此德，对于菩提而言；人得到这地，所以成就殊胜德行。初二句称为染对治，一、对治前地功用行，小乘愿，诸魔业，故称为不动地；二、对治烦恼习行，故称为不转地。前面二句表示不受到相状、作用、烦恼而改变。童真地，表示身语意三业无失，不破观心，能向后趋行。生地，指器世间自在，随好乐往生；成地，指众生世间自在，随众生成就身体，自己无需作意。究竟地，指智正觉世间，对俗谛和真谛已有决定。变化地，随愿成就，称为自在。力持地，得到深心等十种力持。无功用地，通开始和最后。

◎经文——佛子！菩萨成就如是智慧，入佛境界，佛功德照，顺佛威仪，佛境现前，常为如来之所护念，梵、释、四王、金刚力士常随侍卫，恒不舍离诸大三昧，能现无量诸身差别，于一身有大势力，报得神通三昧自在，随有可化众生之处示成正觉。

（解）——科判由得到智地，——入佛境界，佛功德照，顺佛威仪，佛境现前——入佛境界，慧远大师称此四句为一向不动，此四句表明一向的意思。后面经文表示不动，既然常被佛加持，故称为一向不动。有五种功德，一、供养功德，即梵王，帝释，四大天王。二、守护功德，指金刚等现形卫护。三、依止功德，指恒不舍三昧禅定。四、国土清净功德，即能示现诸身的差别，不论山河大地，或众生世间，都能随意示现，所以称为无量。五、教化众生功德，一为有

大势力，多为主导；二为报得神通；三为无量法力，三昧自在，可以转大法轮；四为受力，即能受无量记（经文缺此项），五为说力，随着有情众生而加以度化，示成正觉，真能说法。

◎经文——佛子！菩萨如是入大乘会，获大神通，放大光明，入无碍法界，知世界差别，示现一切诸大功德，随意自在，善能通达前际，后际，普伏一切魔邪之道，深入如来所行境界，于无量国土修菩萨行，以能获得不退转法，是故说名：住不动地。

（解）——科判标为一体不动，文有十句，总的而言，入大乘会者，指入同类大众数，入数的意思为不破坏，和合如一。个别的则有九种，具备此九种，就能够进入。一、智不坏，获法的智慧通达；二、说不坏，指放出佛法教光；三、解脱不坏，指不住修行，证入空和有等无碍法界，所起大用无碍；四、佛国清净不坏，指知道世界自在；五、入大乘不坏，指智慧能示现大功德；六、神通不坏，表示神通自在；七、善能通达前际，后际，表示能解释的意义不坏，可以通过去，现在，未来。八、普伏一切魔邪之道，表示坐道场不坏，万行及菩提树下降伏魔道；九、入如来境界，是正觉不坏，和佛一起悟道。后面总结所住的行无障碍，获不退转法，念不退故。

◎经文——「佛子！菩萨住此不动地已，以三昧力，常得现见无量诸佛，恒不舍离承事供养。此菩萨于一劫、一世界，见无量百佛、无量千佛，乃至无量百千亿那由他佛，恭敬尊重，承事供养，一切资生悉以奉施。于诸佛所得于如来甚深法藏，受世界差别等无量法明；若有问难世界差别如是等事，无能屈者。如是经于无量百劫、无量千劫，乃至无量百千亿那由他劫，所有善根转增明净。◎譬如真金治作宝冠，置阎浮提主圣王顶上，一切臣民诸庄严具无与等者。◎此地菩萨所有善根亦复如是，一切二乘乃至第七地菩萨所有善根无能及者，以住此地大智光明，普灭众生烦恼黑闇，善能开阐智慧门故。◎佛子！譬如千世界主大梵天王，能普运慈心，普放光明，满千世界；此地菩萨亦复如是，能放光明，照百万佛刹微尘数世界，令诸众生灭烦恼火而得清凉。◎此菩萨，十波罗蜜中，愿波罗蜜增上；余波罗蜜非不修行，但随力随分。◎是名略说诸菩萨摩訶萨第八不动地；若广说者，经无量劫不可穷尽。○「佛子！菩萨摩訶萨住此地，多作大梵天王，主千世界，最胜自在，善说诸义，能与声闻、辟支佛、诸菩萨波罗蜜道；若有问难世界差别，无能退屈。布施、爱语、利行、同事——如是一切诸所作业，皆不离念佛，乃至不离念一切种、一切智智。○复作是念：『我当于一切众生中为首、为胜，乃至为一切智智依止者。』此菩萨若以发起大精进力，于一念顷，得百万三千大千世界微尘数三昧，乃至示现百万三千大千世界微尘数菩萨以为眷属；○若以菩萨殊胜愿力自在示现，过于是数，乃至百千亿那由他劫不能数知。」

（解）——科判标为八地菩萨的位果，譬喻中，真金作阎浮提主的宝冠，是比喻得到清净地，身心殊胜，以此地的菩萨报行纯熟，在山河大地的世间，众生世间及智正觉的世间都能自在，

而特别加上王字。无与等者，在譬喻善根光明转更明净。梵王普放光明，表示殊胜，殊胜的原因在于：一是因为多，二者是清净，三者是广大故。（后面偈颂省略，此品经文解竟）