

〈十地品〉第二十六之四 (第三十七卷)第七地远行地

释法欣 整理

一、来意

第七远行地，所以来者，前第六地已说缘起相应慧住，修行阶位寄在缘觉位；再来的修行次第是有加行、有功用无相住，寄位修行的阶位在菩萨地。所以是次来也。《瑜伽师地论》云：「前地虽能多住无相作意，而未能令无相作意无间无缺，多修习住。」为令满故，次有此来。(意为前地即第六地现前地多修无相作意，但无法令无相作意没有间隔和缺漏，多着重在修习的部分)另外，就是前六地的功用尚未圆满，今到此第七地，要做到圆满故。这部《瑜伽师地论》略称瑜伽论。收于大正藏第三十册。系由弥勒讲述的，无着记录，弥勒生于佛陀入灭后九百年左右，而佛陀生于公元前第一个千年的中期。这部论书是瑜伽行学派之基本论书，也是法相宗最重要之典籍，更为我国佛教史上之重要论书。内容记录作者闻弥勒自兜率天降至中天竺阿踰陀国之讲堂说法之经过，其中详述瑜伽行观法，**主张客观对象乃人类根本心识之阿赖耶识所假现之现象，须远离有与无、存在与非存在等对立之观念，始能悟入中道**，为研究小乘与大乘佛教思想之一大宝库。由于本论广释瑜伽师所依所行之十七地，故又称十七地论。又十七地之中，以「菩萨地」最为重要。**(无着**：音译为阿僧伽。生于公元四、五世纪顷。为古代印度大乘佛教瑜伽行派创始人之一。又称无障碍。北印度健驮逻国普鲁夏普拉人。出家，因思惟空义，不能得入，欲自杀，时东毘提诃前来为说小乘空观。师初闻悟入，然对此犹不满意，乃以神通往兜率天从弥勒菩萨受大乘空观，归来如说思惟，遂达大乘空观。后又数往兜率天学瑜伽师地论等大乘之深义，并集众宣说之。由是大乘瑜伽之法门传至四方。师致力于法相大乘之宣扬，又撰论疏释诸大乘经。其弟世亲本习小乘，后依其劝遂归大乘，竭力举扬大乘教义。著有金刚般若论、顺中论、摄大乘论、大乘阿毘达磨杂集论、显扬圣教论颂、六门教授习定论颂等。)

二、释名

七地名为远行地，所谓远行的意义有三：一、善修无相，到无相边，故名远行；（擅长修无相，到达无相的边际，故称为远行。）二、功用至极，故名远行（所达成的功用到究竟，故称为远行。）三、望前超过，故名远（都超越前面，故称为远）。《成唯识》（护法（唯识十大论师之一。六世纪顷之人，南印度人）等造，唐代玄奘译。又称唯识论、净唯识论。收于大正藏第三十一册。为唯识三十论颂之注释书，乃法相宗所依据之重要论书之一）云：「至无相住功用后边，出过世间二乘道故。」（意为已达到无相住功用之后，超出世间声闻缘觉道故）《解深密经》云：「能远证入无缺无间无相作意，与清净地共相邻接，故名远行。」（意为能远远地证入无缺乏无间隔的无相作意，而与清净共相庇邻，故称为远行）此有二义：即无相，拣异前地（第六现前地），云「无间」、「缺」；后义由「邻」后地，即「能远」去故。即「二界中间，此能过故。」（凡五卷。略称深密经。唐朝玄奘译。收于大正藏第十六册）

三、断障

所离的障为离细相现行障，《唯识论》（成唯识论）。具云：「细相现行障，谓所知障中俱生一分（所知障是以执着遍计所执诸法之萨迦耶见为上首，谓所有见、疑、无明、爱、恚、慢等诸法，其所发业与所得之果，悉包含在内，皆以对法的执着及无明为根本，故此障碍只与不善、无记二心相应，凡烦恼障中必包含此障。）执有生灭细相现行。所知障障碍七地妙无相道。进入七地时，便能永断。由斯七地说断二愚及彼粗重，二愚指：一、细相现行愚，即是此中执有生者，犹取流转细生相故；二、纯作意求无相愚，即是此中执有灭者，尚取还灭细灭相故。纯于无相作意勤求，未能空中起有胜行。」（上面意思是完全在无相作意中勤求，不能在空中

产生真空妙有的殊胜行。)以能在空中起有胜行,故成方度二行双行(不住生死,不住涅槃)。由执着回归还灭,所以求无相。此相有二种:一有,二无,无者为细。以常在无相,故不执生(不执着存在);更不作意勤求无相,故能证得法无差别真如,以了解种种教法与真如相同就是无相。此指诸教虽随机种种,不失平等一味之相。

◎经文——尔时,金刚藏菩萨告解脱月菩萨言:「佛子!菩萨摩訶萨具足第六地行已,欲入第七远行地,当修十种方便慧,起殊胜道。

(解)——此段科判为正说分开始,先修行后结果,修行中有**五种相的差别**:一、**乐无作行对治差别**,「乐无作」者,乐表般若观空,故即细相现行障;此七地以随着有而不执着为对治之道。譬如吾辈众生,虽然生活在这世间,如仍抱持修行的心,发起观照诸法实相,了解这世间及人身,只是要让我们借假修真,那么对任何人事物,就不会过分执着了。

二、**彼障对治差别**,意为过去在六地乐空的心,但仍有量和功用,即还是障,今七地要修无量,无功用来对治。

三、**双行胜差别**,指垢和障都除尽,所以要运用止和观一起修行。

四、**前上地胜差别**,指前后地有殊胜的差别,表明此第七地的功用超过前地,也胜后面的八地九地和十地。上即表示后的意思。

五、彼果差别。「由地满故，说双行果」。

五种相的差别中，初一的乐无作行对治差别属于趣地方便，即当入心，欲入第七地的心；其余四项为住，入心之后是住在第七地，出心则代果修行的结果。今初分中有四：初、结前标后；具足六地行已，意义包含对治无相行，以般若无相修行圆满，于此产生执着，停滞其中，所以不是增上的修行。下面的经文——「欲入第七远行地，当修十种方便慧，起殊胜道」中的「十种方便」，即是能治。谓前乐无作不名方便，乐表般若观空，观无的细相现行障，不能产生增上行，即不是「殊胜道」。又以「十种」「不舍众生法无我智以为能治，治前乐心，名方便慧；便能摄取增上行，故名起殊胜道」。是则即有「修」空，故不住空，是空中「方便慧」，即空涉有，故不住有，是有中「殊胜道」。「道」即行。所行「殊胜」，故名「增上」。于何「增上」？谓前所寄世、出世中，即空，故胜于世间；即能涉有，故胜出世间(比出世间殊胜)。前六地中虽亦修悲，不住于无，而在寂不能(在寂灭时不能作)，出空方作(脱离空才能作)，故不得「方便」、「殊胜」之名。虽行空行有，而多着空，但名乐无作治。钞：因乐无作不能涉有，故非「方便」。不起胜行，岂为胜道？（都不能产生殊胜修行，那里是殊胜道呢？）

◎经文——何等为十？所谓：虽善修空、无相、无愿三昧，而慈悲不舍众生；虽得诸佛平等法，而乐常供养佛；虽入观空智门，而勤集福德；虽远离三界，而庄严三界；虽毕竟寂灭诸烦恼焰，而能为一切众生起灭贪、瞋、痴烦恼焰；虽知诸

法如幻、如梦、如影、如响、如焰、如化、如水中月、如镜中像、自性无二，而随心作业无量差别；虽知一切国土犹如虚空，而能以清净妙行庄严佛土；虽知诸佛法身本性无身，而以相好庄严其身；虽知诸佛音声性空寂灭不可言说，而能随一切众生出种种差别清净音声；虽随诸佛了知三世唯是一念，而随众生意解分别，以种种相、种种时、种种劫数而修诸行。

(解) ——十个句子，有十种意义，皆上一句观空，下一句涉有。上句得下句，构成「空」中方便慧；下句得上句，构成在有中修殊胜行。在「空」、「有」间不停留，其中以「虽」字连接。一、初句科判称为「护恶行因事」。护的意思为远离，菩萨的恶行有二种：（一）不乐利乐，（二）起爱见，现在经文内容为「虽善修空、无相、无愿三昧，而慈悲不舍众生」，前面的善修空，无相，无愿，表示无爱见，下句的「慈悲不舍众生」，表示能利益众生让众生快乐。

二、虽得诸佛平等法，而乐常供养佛——科判称为「财及身胜因事」。虽然得到诸佛的平等法，但还是依旧时常供养佛。两者是互相的，因为供佛，才获得法财，及身，身指一直修才能修成法身。

三、虽入观空智门，而勤集福德，科判称为「护善根因事」，这儿的护是守护的意思，善根意为勤集福德，为菩提道的资粮。此句意为虽入观空的智慧之门，但仍然勤快累积福德。前三句属于自利。后七句皆为利他，

四、虽远离三界，而庄严三界；虽远离欲界色界无色界，但要以愿力受生，作众生道，所以必须庄严三界，但系由愿力产生，不是因有无明的业或烦恼形成，故说远离。

五、虽毕竟寂灭诸烦恼焰，而能为一切众生起灭贪、瞋、痴烦恼焰——科判称为「说对治故」，虽然已经止息所有的烦恼火焰，但为众生仍然生起，意谓示起烦恼，令众生知一切都是寂灭，才是以第一义对治的道理，令众生见到恒常的寂静。

六、虽知诸法如幻、如梦、如影、如响、如焰、如化、如水中月、如镜中像、自性无二，而随心作业无量差别；——科判称「为灭智障故——障有四种，如五地世智中说」**(一)见一切住地，指三界之一切见惑。(二)欲爱住地，指欲界之一切思惑；思惑之中，尤以贪爱为重。(三)色爱住地，指色界之一切思惑。(四)有爱住地，指无色界之一切思惑。**)虽知诸法都不实在，但仍然随众生心，作书、论等无量事业，以为能治。

七、虽知一切国土犹如虚空，而能以清净妙行庄严佛土——科判为「于大法众会集故」，为众生发起庄严国土行，表明世间依报。下三句表明正报，以三轮利众生。

八、虽知诸佛法身本性无身，而以相好庄严其身——科判称为「身业」，本无身而现身，是要令生五福，五福内容为「见、闻、亲近、供养、修行故」，**五福**的见是针对眼而言，闻针对耳，亲近针对身，供养指舍财，修行则通身语意三业。

自身无身，而同法身故。意为「佛以法为身 清净如虚空 所现众色形 令入此法中」，今菩萨亦无身现身，登地已上分证法身，同佛身故。下二句亦同如此。

九、虽知诸佛音声性空寂灭不可言说，而能随一切众生出种种差别清净音声——口「业」，「转法轮故」。

十、虽随诸佛了知三世唯是一念，而随众生意解分别，以种种相、种种时、种种劫数而修诸行——意「业」，于无长、短中「随问善释」，记过去现在未来等三世事，起三世故。三世是长，一念是短；现明三世其实即是一念，是实是空，则无长、短，不碍能知种种时节「长、短」「劫」「事」。(依报一样，娑婆世界，正报一样，譬如人，但千差万别，聪明，愚笨，利根，钝根，美，丑，六根具足，盲聋瘖哑残缺不全，善心，恶心，正见，邪见，手巧，手拙，士农工商，身强体壮，弱不禁风……)

◎经文——菩萨以如是十种方便慧起殊胜行，从第六地入第七地；

(解)——前面十种方便皆上句对治凡夫众生，下句对治小乘人。通得名为十种方便，亦得名为「十种」「胜行」，故论说「此十种发起殊胜行」。既空、有无滞，故能对治六地之乐无作行也。(「乐无作」者，乐表般若观空，故即细相现行障；此地随有不着，为能对治。)疏钞在十地品所讲的论皆指《十地经论》，共有凡十二卷。印度世亲着，北魏菩提流支、勒那摩提等译。略称十地论。收于大正藏第二十六册。系注释十地经(华严经十地品之别译)之作。内容系解说菩萨修行之阶位，十地融摄一切善法：初三地寄说世间之善法；次四地说三乘修行之相状；后三地则说一乘教法。此书为六朝时代地论学派所依据之重要典籍

◎经文——入已，此行常现在前，名为：住第七远行地。

(解)——此段称为彰分齐者，表明无相无间，故无相地名从此建立。此亦即摄(包含)前不退住，不同前六，前六得住地已，舍入地心，以修解入，非以行入。此以行入，故常行不舍，名不退住。常行不舍，意为七地功用行满，方便涉有，故得行入之名。(所谓方便指大悲不住生死,大智不住涅槃.)

◎经文——「佛子！菩萨摩訶萨住此第七地已，入无量众生界，入无量诸佛教化众生业，○入无量世界网，入无量诸佛清净国土；○入无量种种差别法，入无量诸佛现觉智；入无量劫数，入无量诸佛觉了三世智；○入无量众生差别信解，入无量诸佛示现种种名色身；入无量众生欲乐、诸根差别，入无量诸佛语言、音声，令众生欢喜；入无量众生种种心行，入无量诸佛了知广大智；○入无量声闻乘信解，入无量诸佛说智道，令信解；入无量辟支佛所成就，入无量诸佛说甚深智慧门，令趣入；入无量诸菩萨方便行，入无量诸佛所说大乘集成事，令菩萨得入。

(解)——「佛子！菩萨摩訶萨住此第七地已」下，科判称为「彼障对治」即对治彼障)，包含不论对无执着的修行，或有量的功用，皆不执着故。说「对治」者，有二种相，今此需对治有量障。经文开始，入无量众生界，入无量诸佛教化众生业——此一对称为「众生无量」，论云：「随所化同等众生，」此对为总，经文的「十对」皆为利益「众生」。二、入无量世界网，入无量诸佛清净国土——这一对称为「众生住何等处」，谓住世界无量，以净土行度化故。即住在无

量的世界，以净土上的修行进行度化众生。三、入无量种种差别法，入无量诸佛现觉智；——有二对称为「以何等智慧化」，即用什么智慧度化众生，，初对——入无量种种差别法，入无量诸佛现觉智——横穷诸法智，后对——入无量劫数，入无量诸佛觉了三世智——竖穷三世智，皆是种智，这二对就其所知，皆是法界无量。四、有三对，明调伏法界无量，初二明「以何等心」，于中初对——入无量众生差别信解，入无量诸佛示现种种名色身——表示随众生信、乐种种天身，菩萨以名色身度化众生，谓心随其乐，同修天行，得天身故；口随其信，以名句身(教法)说修行故。第二对——入无量众生欲乐、诸根差别，入无量诸佛语言、音声，令众生欢喜——知往昔根器、好乐不同，以随类音称根说故(合乎某种根器而说)。次一对——入无量众生种种心行，入无量诸佛了知广大智——科判称为「以何等行」，谓知现在心、行不同，以徧趣行说对治故。五、有三对，表明调伏方便界，论云「置何等乘」，意谓置三乘故(声闻,缘觉,菩萨)。初对——入无量声闻乘信解，入无量诸佛说智道，令信解——为声闻说智慧之道，使其证入寂灭故；次对——入无量辟支佛所成就，入无量诸佛说甚深智慧门，令趣入——为缘觉说更深的智慧，令其知道因缘故；后对——入无量诸菩萨方便行，入无量诸佛所说大乘集成事，令菩萨得入——为菩萨说地度集成事，地度集成指每一地有一个要修的波罗蜜，十地有十度波罗蜜，如何在现实中行善巧方便以度化众生。

◎经文——此菩萨作是念：『如是无量如来境界，乃至于百千亿那由他劫不能得知，我悉应以无功用无分别心成就，圆满。』 「佛子！此菩萨以深智慧如是观察，常勤修习方便慧，起殊胜道，安住不动，

（解）——第二修无功用行中，先加行趣求；要期以无功无相摄取彼种境界，「无分别」者，谓不执取事务的本性，性质与显现在外的相状；忘掉一切因缘观照，即无相观。加上「以无功」，无相尤胜。放任天性，不由勤策，自然而行，亡「功」合道，名「无功用」，八地方证。无功用，是八地才证到，今七地尚未有这样的功力，所以还要心住在彼境，故说「应以」；七地时尚须注意到修行无功，非如八地任运无功。常勤修习方便慧，起殊胜道，安住不动——「常勤修习是修行的相状，方便慧是所修的法；既以无功用无相状的智慧修行，便能对治有功用有相状的障碍。后面「安住不动」，显示修行后的不动念。

◎经文——无有一念休息、废舍，行、住、坐、卧乃至睡梦，未曾暂与盖障相应，常不舍于如是想念。

（解）——「无有一念休息、废舍」者，显示「无间」之意义，谓不舍前不动之止、观察之观，为止、观二行双行。一念不休，即无间义。「行、住、坐、卧乃至睡梦，未曾暂与盖障相应」，显无间的时间。「常不舍于如是想念」表相信的胜妙意义，十地经论云「彼无量智中殊异义庄严相现前专念故」者，「专念」忍可，即是「信」的意义，忍可即是顺的意思。

◎经文——此菩萨于念念中常能具足十波罗蜜。○何以故？◎念念皆以大悲为首，修行佛法，向佛智故。◎所有善根，为求佛智，施与众生，是名檀那波罗蜜；能灭一切诸烦恼热，是名尸罗波罗蜜；慈悲为首，不损众生，是名羼提波罗蜜；求胜善法，无有厌足，是名毘梨耶波罗蜜；一切智道常现在前，未尝散乱，是名禅那波罗蜜；能忍诸法无生无灭，是名般若波罗蜜；能出生无量智，是名方便波罗蜜；能求上上胜智，是名愿波罗蜜；一切异论及诸魔众无能沮坏，是名力波罗蜜；如实了知一切法，是名智波罗蜜。

(解)——科判为作大义者，一念顿具十度之行，义利广故；念念修起，故名为作。经文中先总的明解，后何以下，反问，十度修行各各不同，为何在一念中都能具足圆满？解释时，先明确能具足的原因，系因为有大悲与智慧一起运作，所有的善根以下的经文，表示所具足的相貌，檀那波罗蜜，布施通大悲与智慧；忍辱波罗蜜只就大悲而言，其余八种波罗蜜则是针对智慧而言。然而此十种相状，意都在一念，十相各不相同。例如布施有三种布施，法施、财施及无畏施，此三种，不论那一项，都可以意会，且都将大悲放在首要的顺序，修行佛法，趋佛智慧。

经文前六句可知其意，能出生无量智，是名方便波罗蜜；能求上上胜智，是名愿波罗蜜；一切异论及诸魔众无能沮坏，是名力波罗蜜；如实了知一切法，是名智波罗蜜。第七句能出无量智，用途在若有此智慧可以用布施等行愿来度化众生，

故称方便；第八句能求上上胜智，表示大愿的智慧能在八地施展殊胜的能力。第九句一切异论及诸魔众无能沮坏，是名力波罗蜜——次「力」中，系指有这力量的智慧，可以远离布施时出现的障碍；第十句如实了知一切法，是名智波罗蜜「智」中，「以是智故，布施等一切种差别如实了知，为化众生故」。此四相皆是从作用立名，通成前六；一念具十，念念皆然。

◎经文——佛子！此十波罗蜜，菩萨于念念中，皆得具足。如是四摄、四持、三十七品、三解脱门，略说乃至一切菩提分法，于念念中，皆悉圆满。」

（解）——科判称此为「菩提分差别中有四种相」：此十波罗蜜，布施，持戒，忍辱，精进，禅定，智慧，方便，愿，力，智，是大乘的修行方式，在念念中皆能具足，如此的四摄法，布施，爱语，利行，同事，可以依众生需要不同而予以度化；「四持」等，指依四持为所住处，四持又称四家，四种住处，谓般若家，谛家，舍烦恼家，苦清净家；以般若观照四谛，可灭烦恼及苦而可以清净解脱。以「三解脱」为所依的「门」，三解脱门根据无漏的空、无相、无愿等而入，犹如门户能入解脱。修行「三十七品」，内容：四念处：观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我／四正勤：未生恶不生，已生恶令断，未生善令生，已生善令增长。／四如意足：欲如意足，精进，念，思惟。／五根：信根，精进，念，定，慧根。／五力：信力，精进，念，定，慧力。／七菩提分：择法觉支，精进，喜，除（断除杂念）舍，定，念觉支。／八正道：正见，正思惟，正语，正业，正命，

正精进，正念，正定（住真空之理）合起来称三十七菩提分法。如修习得当，则得烦恼障净而修行圆满。

◎经文——尔时解脱月菩萨问金刚藏菩萨言：「佛子！菩萨但于此第七地中满足一切菩提分法，为诸地中亦能满足？」金刚藏菩萨言：「佛子！菩萨于十地中，皆能满足菩提分法，然第七地最为殊胜。○何以故？○此第七地功用行满，得入智慧自在行故。◎佛子！菩萨于初地中缘一切佛法愿求故，满足菩提分法；第二地离心垢故，第三地愿转增长、得法光明故，第四地入道故，第五地顺世所作故，第六地入甚深法门故，第七地起一切佛法故，皆亦满足菩提分法。」

（解）——解脱月菩萨先问金刚藏菩萨，只在此第七地满足一切菩提分法，还是在十地的各地中也能满足吗，金刚藏菩萨答说，菩萨在十地中，都能满足菩提分法，然而在此第七地远行地最为殊胜。为什么呢？因为第七地修行功用圆满，得入智慧自在行，功用行满即表示自分满足，自分代表在此地的修行。得入智慧自在行，表示要趋向第八地，由此二个意义，故能超越于前面的地。「智慧」，指八地证得的智慧；「自在」，指五通大用、十「自在」等（钞：论经云：得入智慧，神通行故，释云：通者，五神通；…然而所指的神通即今自在的意思）。「佛子」下，菩萨于初地中缘一切佛法愿求故，满足菩提分法；第二地离心垢故，第三地愿转增长、得法光明故，第四地入道故，第五地顺世所作故，第六地入甚深法门故，第七地起一切佛法故，皆亦满足菩提分法——通示每一地圆满的相状，

诸「地」「满」相，即远的来说在解释十地皆可满足，近的说在解释「七地功用」圆「满」语。《十地经论》解释说：「云何此地中方便行满足？」其中的「方便」即指「功用」。具备十种方便故。意指前三地即第一次喜地，第二离垢地，第三发光地此前三地属于世间修行，之后的三地，第四地焰慧地，五地难胜地，六地现前地，属于出世间修行，到此第七地则在世间出世间都有殊胜行。初地是大愿中具足；二地，戒律中具足；三地，闻思修中听闻具足。而讲到「愿」「增长」者，系指欲依如来智慧利益众生。「七地」的「一切」者，《瑜伽师地论》中说：佛功德，七地皆得，八地成就，九地具足，十地圆满。还有少余障，未名清净（即果累无常，微细习气故）；如能远离已，即是清净菩提。

◎经文——何以故？菩萨从初地乃至第七地，成就智功用分。以此力故，从第八地乃至第十地，无功用行，皆悉成就。

（解）——明此段表明超越后面的三个地，先询问其意，后解释，说菩萨从初地到第七地，成就智能的功用，以此力量，从八地至第十地，皆能成就无功行。

◎经文——佛子！譬如有二世界，一处杂染，一处纯净。是二中间难可得过，唯除菩萨有大方便、神通愿力。○佛子！菩萨诸地亦复如是，有杂染行，有清净行。是二中间难可得过，唯除菩萨有大愿力、方便、智慧，乃能得过。」

（解）——佛子，譬如有二个世界，一处是杂染，一处完全清净，在两处中间难以跨过，只有菩萨有大方便及神通愿力。佛子，菩萨十地的各地也是如此，有杂

染，即前面六地，有清净即七地后面的三地，在两者中间，七地夹在中间；若七地都是杂染，则从七地至八地，即称为「中间」。「难」「过」者，犹如娑婆世间对于西方之极乐世界。需要得到此第七地的大愿、方便，才能跨越。所以疏记载：「净由此到，染由此过，故此一地最为胜要。」

◎经文——解脱月菩萨言：「佛子！此七地菩萨为是染行？为是净行？」金刚藏菩萨言：「佛子！从初地至七地，所行诸行皆舍离烦恼业，以回向无上菩提故，分得平等道故，然未名为超烦恼行。○佛子！譬如转轮圣王乘天象宝，游四天下，知有贫穷困苦之人，而不为彼众患所染，然未名为超过人位；若舍王身，生于梵世，乘天宫殿，见千世界，游千世界，示现梵天光明威德，尔乃名为超过人位。○佛子！菩萨亦复如是，始从初地至于七地，乘波罗蜜乘，游行世间，知诸世间烦恼过患，以乘正道，故不为烦恼过失所染，然未名为超烦恼行；若舍一切有功用行，从第七地入第八地，乘菩萨清净乘，游行世间，知烦恼过失，不为所染，尔乃名为超烦恼行，以得一切尽超过故。」

（解）——解脱月菩萨先问第七地菩萨的修行，是染，还是净？金刚藏菩萨后答，答意明非染非净，也可名为亦染亦净，故说是在「中间」。在此中间有二，先通说七地比后地差，而第七地通于染，也通于净，则前七地就是染，净相杂，非完全是染行。所以《十地经论》解释说明，从初地以后，离一切烦恼，如是示现，则此地称为染净，不是染行。钞解释，就修行而言，不是染；就阶位而言，处在

染中。今此段包含法、喻、合，法中，如经文——佛子！从初地至七地，所行诸行皆舍离烦恼业——初标离惑业，显出是净；接着经文「以回向」下，用来解释上面「净」的意义，即经文以回向无上菩提故，分得平等道故；后「然未名为超烦恼行」，即表示还有「染」。接着譬喻中，佛子！譬如转轮圣王乘天象宝，游四天下，知有贫穷困苦之人，而不为彼众患所染，然未名为超过人位；若舍王身，生于梵世，乘天宫殿，见千世界，游千世界，示现梵天光明威德，尔乃名为超过人位。——转轮圣王譬喻七地，随分舍功用道故；梵王譬喻于八地，报得初禅，游千世界故。千世界指千四天下，比照《俱舍论》，「二禅量等小千，三禅等中千，四禅等大千」。《毗婆沙论》有解释为：「初禅之量即等小千」，故生梵世，得游千世，可知其义。

◎经文——佛子！此第七地菩萨尽超过多贪等诸烦恼众，住此地，不名有烦恼者，不名无烦恼者。何以故？一切烦恼不现行故，不名有者；求如来智，心未满故，不名无者。

（解）——此段别明此地双非染、净。初「尽超过多贪等诸烦恼众」者，「尽超」，表示殊胜的原因。又初地超越贪，才会布施度圆满。二地三地超越瞋恚，尸罗波罗蜜、忍度圆满故；三地亦超越愚痴，得闻持故。四地超越骄慢，用三十七菩提道品远离我相故。五地超疑惑，了解苦集灭道四谛故。六地超我见，入般若智慧故。此地总超随惑等，时常在观照故，故说「尽超」。上明总超即是非染，还未

超越细者，即是非净。次「住此地，不名有烦恼者，不名无烦恼者」，以显双非。后「何以故？一切烦恼不现行故，不名有者；求如来智，心未满故，不名无者。」解释双非的意义，因为时常在观照故，烦恼不会起现行，即指超过前地。但还是有运作，加功用行，有求但未圆满，所以比后之第八地差。而功用即是烦恼，以有起心动念故。钞解释：前六地的有，七地都超越。前面六地于俱生中分别超越，而此地全部超越完毕，故说诸烦恼众，众即多的意思。所以唯识云：「能伏永尽，如阿罗汉。」伏的意思为调伏恶事障碍的法。

◎经文——「佛子！菩萨住此第七地，以深净心，成就身业，成就语业，成就意业。所有一切不善业道——如来所诃，皆已舍离；一切善业——如来所赞，常善修行。○世间所有经书、技术，如五地中说，皆自然而行，不假功用。○此菩萨于三千大千世界中为大明师，唯除如来及八地已上，其余菩萨，深心、妙行，无与等者。○诸禅三昧、三摩钵底、神通、解脱，皆得现前。然是修成，非如八地报得成就。此地菩萨于念念中具足修习方便、智力及一切菩提分法，转胜圆满。

(解)——果分中，名为「双行果」。经文文有四果，为便于阅读制成表格如下：

双行果				
四果	1 业清净：由于离障，故至此中，身口意三业皆清	2 得胜三昧：由前双行，一念不舍，止、观	3 得过地：胜行转增。	4 得胜行：由前方便智，起殊胜行；今此

	净。	双行，三昧转增，故名为胜。		行成，名得胜行。
远公（净影寺慧远大师）	彼障对治果，	双行果	前上地胜果，胜行转增故	乐无作行对治果，以彼方便及起胜行，满足在此故
双行	初即自化二行双行	定、慧双行	悲、智等双行	寂、用双行

就初果中，又分四种：一、戒清净，佛子！菩萨住此第七地，以深净心，成就身业，成就语业，成就意业。所有一切不善业道——如来所诃，皆已舍离；一切善业——如来所赞，常善修行。上文针对性戒明戒，说身口意的三业清净。后「所有」已下，则止恶行善。二、世间所有经书、技术，如五地中说，皆自然而行，不假功用。——显示世间智能清净」，此在辨明修行的大用。三、此菩萨于三千大千世界中为大明师，唯除如来及八地已上，其余菩萨，深心、妙行，无与等者——「此菩萨」下，明「得自身胜」，此明修「行」的体。《十地经论》解释：「心、行二平等，无与等者。」表示深心及妙行为二，若能达到平等无分别时，深心就是证行，此二齐起，故说为平等，不同前地（六地）有和无不断地生起。

四、诸禅三昧、三摩钵底、神通、解脱，皆得现前。然是修成，非如八地报得成就。此地菩萨于念念中具足修习方便、智力及一切菩提分法，转胜圆满。——「诸禅」下，明「得胜力，谓得禅等现前胜功德力故」，前之三段属自分，此段为胜进分，向第八地趋进。此段落经文有二：初明离禅定的障碍。禅指四禅，三昧即三三昧。三摩跋提即三摩钵底之古译。以「三摩钵底」有其五种：一、四无色，二、八胜处，三、十徧处，四、灭尽定，五、无想定。前四项，菩萨多进入，为度化众生；后一无想定，菩萨不进入，因为不是圣道法。经文的神通，指「五神通」，解脱指「八解脱」。经中，先表彰所成就的，后——然是修成，非如八地报得成就。此地菩萨于念念中具足修习方便、智力及一切菩提分法，转胜圆满。

「然是」下，表示七地比后第八地差。（八胜处：又作八除入、八除处。即观欲界之色处（色与相），制伏之而去除贪心之八阶段。胜处，谓制胜烦恼以引起佛教认识之所依处。）

（十徧处：俱舍论二十九卷六页云：论曰：徧处有十。谓周徧观地水火风青黄赤白及空与识二无边处。于一切处，周徧观察，无有间隙；故名徧处。十中前八，如净解脱。谓八自性，皆是无贪。若并助伴；五蕴为性。依第四静虑，缘欲可见色。有余师说：唯风徧处，缘所触中风界为境。后二徧处，如次空识二净无色为其自性。各缘自地四蕴为境。应知此中修观行者，从诸解脱，入诸胜处；从诸胜处，入诸徧处。以后后起，胜前前故）

◎经文——「佛子！菩萨住此地，入菩萨善观择三昧、善择义三昧、最胜慧三昧、分别义藏三昧、如实分别义三昧、◎善住坚固根三昧、智慧神通门三昧、法界业三昧、如来胜利三昧、种种义藏生死涅槃门三昧，○入如是等具足大智神通门百万三昧，净治此地。

（解）——此段表明三昧的殊胜，分二：初别举十名，后「入如是」下，总结多类。今初，入菩萨善观择三昧、善择义三昧、最胜慧三昧、分别义藏三昧、如实分别义三昧——前五项三昧是自利，善住坚固根三昧、智慧神通门三昧、法界业三昧、如来胜利三昧、种种义藏生死涅槃门三昧——后五项三昧表利他；又前五起解，后五成行；又前五现法乐住，后五利益众生。前中，初二知理，次二知教义，后一知事。一、入菩萨善观择三昧——云「善观择」者，对于未观的意义，调伏心令「观」。二、善择义三昧——「依已观义」，重更思审，故《十地经论》记载为：「善思义三昧。」三、最胜慧三昧——「依一名，说无量义」，故说「最胜」。四、分别义藏三昧——「依一义，说无量名」，故说分别。意义包含在名字里，故称为「藏」。五、如实分别义三昧——「依通一切五明处」，五明指医方明，工巧明，因明，内明及声明，依照事实故。后五句中，第一为善住坚固根三昧——「依烦恼障净，真如观固根故」，《般若》云「不动法界故」，真如观称为「坚」固；《大乘起信论》云「真如三昧为诸定之本」，故此云「根」。此一表显修行的深度。后四「依智障净」，依智慧清除障碍，后四项当中，初一助道，次二证道，后一不住道。初、智慧神通门三昧——用智慧神通，对治「胜功

德障」，「智」、「通」即是「胜」「德」。下三句仿照此句。以智与通度化利根、钝根二类，令入一「实」相，称为「门」。二、法界业三昧——对治「无碍智障」，起观照事与理两个法界为志业。三、如来胜利三昧——对治「于深上佛法恃弱障」，以大悲胜利，安住涅槃，能建大事，是佛深上故。四、种种义藏生死涅槃门三昧——对治「不住行障」，「种种义藏者，种种善根故。」此善能生不住，不停留，故名为「藏」。修有为善根，故不住涅槃；修无为善根，故不住生死；种种善根，即无住之门。○后结语——入如是等具足大智神通门百万三昧，净治此地——，意可知。

◎经文——是菩萨得此三昧，善治净方便慧故，大悲力故，超过二乘地，得观察智慧地。

(解)——「是菩萨得此三昧」下，明过地，超过二乘地，于中三：一、行修善巧过，二、作业广大过，三、修行胜入过。今初，超过法有二：一、善巧智慧，二、深悲；超过相状亦二：一、下过二乘，二、上过智地。「智慧地」即「八地无功用智，由此地中双观止、观，便至彼处法流水中任运双流，趣佛智海。」

◎经文——「佛子！菩萨住此地，善净无量身业无相行，善净无量语业无相行，善净无量意业无相行故，得无生法忍光明。」○解脱月菩萨言：「佛子！菩萨从初地来所有无量身、语、意业，岂不超过二乘耶？」◎金刚藏菩萨言：

「佛子！彼悉超过，然但以愿求诸佛法，故非是自智观察之力。今第七地，自智

力故，一切二乘所不能及。◎譬如王子，生在王家，王后所生，具足王相，生已即胜一切臣众，但以王力，非是自力；若身长大，艺业悉成，乃以自力超过一切。

◎菩萨摩訶萨亦复如是，初发心时，以志求大法故，超过一切声闻、独觉。今住此地，以自所行智慧力故，出过一切二乘之上。

(解)——善净无量身业无相行，善净无量语业无相行，善净无量意业无相行故——所谓身语意都到达无相与无量，进入三昧离了有相，「善净」，表示修方便「行」满足故。后「得无生法忍光明」，是第八地的「无生法忍」，后面的经文有法、喻、合三项，以教法而言——金刚藏菩萨言：「佛子！彼悉超过，然但以愿求诸佛法，故非是自智观察之力。今第七地，自智力故，一切二乘所不能及。——譬喻中——譬如王子，生在王家，王后所生，具足王相，生已即胜一切臣众，但以王力，非是自力；若身长大，艺业悉成，乃以自力超过一切。——王家即如来家，修自他二利故，称为具有王的相状。教法和譬喻相合时经文为——菩萨摩訶萨亦复如是，初发心时，以志求大法故，超过一切声闻、独觉。今住此地，以自所行智慧力故，出过一切二乘之上——大法即法中佛的果法。自所行者，即殊胜行；智慧力，即方便智。

◎经文——佛子！菩萨住此第七地，得甚深远离无行、常行身语意业，勤求上道而不舍离，是故菩萨虽行实际，而不作证。」

(解) ——「佛子! 菩萨住此」下明「行」修胜入过。谓非但如前广多无量, 而力用难测, 深无分量, 殊胜且超过前面。《十地经论》云「神力亦无量」者, 「神」即「难测」的意义。经文中言「甚深者, 即远入无底故。远离者, 彼前障灭故。无行者, 无相之行无所行故, 彼前六地不能行故。」「常行」者, 行而无有间断, 得到这样的身语意三业; 「勤求上道而不舍离」, 勤求佛道不舍离, 这里指二乘以得少为满足, 不能上求菩提, 而七地能再求上道, 因此超过二乘。

◎经文—— 解脱月菩萨言: 「佛子! 菩萨从何地来, 能入灭定? 」○ 金刚藏菩萨言: 「佛子! 菩萨从第六地来, 能入灭定。◎今住此地, 能念念入, 亦念念起, 而不作证。故此菩萨名为成就不可思议身、语、意业, 行于实际, 而不作证。◎譬如有人乘船入海, 以善巧力不遭水难; ◎此地菩萨亦复如是, 乘波罗蜜船, 行实际海, 以愿力故, 而不证灭。

(解) ——此段表明得胜行, 经文先得到寂灭的殊胜修行, 有善巧方便智慧, 可以在禅定中不住。金刚藏菩萨答说, 菩萨从第六现前地来时, 能入灭定, 能入深缘起的实际, 今住七地, 能念念入, 也能念念起, 表明七地菩萨不以第六地为满足。后「故此菩萨名为成就不可思议身、语、意业, 行于实际, 而不作证。」因为有善巧方便, 可以在寂静时还可发生大作用, 所以成就了不可思议的身语意三业。虽已在修行中得到作用力, 却并不作证明。比照《大品经》经云: 「譬如有人不晓船法, 乘船入海, 没溺而死; 菩萨亦尔, 未得方便波罗蜜, 入实际海,

则证实实际。」次云：「譬如有人善知船法，虽入大海，而不没溺；菩萨亦尔，得方波罗蜜，虽入实际，而不作证。」

钞：〈十通品〉第十通云「菩萨摩訶萨以一切法灭尽三昧智通，于念念中入一切法灭尽三昧，亦不退菩萨道，不舍菩萨事，不舍大慈大悲心，修习波罗蜜，未尝休息」，即是动、「寂」无二也。

◎经文——「佛子！此菩萨得如是三昧智力，以大方便，虽示现生死，而恒住涅槃；虽眷属围遶，而常乐远离；虽以愿力三界受生，而不为世法所染；虽常寂灭，以方便力而还炽然，虽然不烧；虽随顺佛智，而示入声闻、辟支佛地；虽得佛境界藏，而示住魔境界；虽超魔道，而现行魔法；虽示同外道行，而不舍佛法；虽示随顺一切世间，而常行一切出世间法；所有一切庄严之事，出过一切天、龙、夜叉、干闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人及非人、帝释、梵王、四天王等之所有者，而不舍离乐法之心。」

（解）——由得到灭定三昧，不作证的智慧，故能成就后面之大方便。后「虽示」下，正显殊胜行。经有十句，论归纳为「八种共对治摄」。八中，初一以大方便，虽示现生死，而恒住涅槃——为总，故云「生死」、「涅槃」。论云：「一、起功德行」，谓入生死为福业事，故《净名》云：「生死畏中，当依如来功德之力。」不入生死海，不得无价宝珠，何有「功德」？意为欲成就佛道，必须活在众生中，在众生中才能修自他二利，在众生中才有生生死死，一定要入生死海，才能成就

佛道，也就是得到无价宝珠。「二、上首摄余行」，虽眷属围遶，而常乐远离——谓既示生死，必为上首摄眷属故。活在生死中当然有眷属围绕，但不依恋而常乐远离。「三、愿取有行」虽以愿力三界受生，而不为世法所染——，即乘愿而来，非是业力所迫，是故处在世间而不染世间法所染着。「四、家不断行」——，虽常寂灭，以方便力而还炽然，虽然不烧——谓虽言不染着，而「示有妻、子」，名「家不断」。「虽然不烧」者，示有常修梵行故。唯此一句具空中方便慧、有中殊胜行。（钞：空中方便慧是观于空，不碍有故；「虽然不烧」即有中殊胜行，涉有，不迷于空故；在有为法中修行空，但执着于空。）「五者、入行」虽随顺佛智，而示入声闻、辟支佛地——，指非单一度化凡夫众生，亦转进二乘道以入佛慧故。「六、资生行」，虽得佛境界藏，而示住魔境界——谓虽知五欲即道，含摄佛法，而饮食资具身，睡梦资神，皆顺五欲、十军，是魔境界。（钞：约五欲境，即是魔王所缘之境。）「七、退行」，虽超魔道，而现行魔法——谓示现老、病、死、衰退，即四魔等法；不行其因，名「超魔道」。虽然超越魔道，然而仍行走在魔法当中。（钞：老病衰退，总是蕴魔；死即死魔；老、病之时亦有惑俱，即烦恼魔。而言等者，兼有十魔，不求有生，即不行其因，生必老、死故。「八者、转行」——今由自行不染，故转变凡夫之惑业，绝断因缘。此有三种：「一、见贪转」——虽示同外道行，而不舍佛法；「外道」着诸见故，如佛示学二仙，令彼「转」舍诸见着故；「二、障碍转」——虽示随顺一切世间，而常行一切出世间法——如佛示学书、算等；三、「所有」下——所有一切庄严之

事，出过一切天、龙、夜叉、干闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人及非人、帝释、梵王、四天王等之所有者，而不舍离乐法之心，表示「贪转」，如佛处于王宫，不生染着。（钞：谓无数烦恼不出此三，谓「见」、爱、无明。又见、爱即利、钝二使，无明兼缚所知，则二障皆缚。）

◎经文—— 「佛子！菩萨成就如是智慧，住远行地，以愿力故，得见多佛——所谓：见多百佛，乃至见多百千亿那由他佛——于彼佛所，以广大心、增胜心，供养恭敬，尊重，赞叹，衣服、饮食、卧具、医药，一切资生悉以奉施，亦以供养一切众僧，以此善根回向阿耨多罗三藐三菩提。复于佛所恭敬听法，闻已受持，获如实三昧智慧光明，随顺修行。于诸佛所护持正法，常为如来之所欢喜，一切二乘所有问难无能退屈，利益众生，法忍清净。如是经无量百千亿那由他劫，所有善根转更增胜。◎譬如真金，以众妙宝间错庄严，转更增胜，倍益光明，余庄严具所不能及；◎菩萨住此第七地所有善根亦复如是，以方便慧力转更明净，非是二乘之所能及。◎佛子！譬如日光，星月等光无能及者，阎浮提地所有泥潦悉能干竭；此远行地菩萨亦复如是，一切二乘无有能及，悉能干竭一切众生诸惑泥潦。此菩萨，十波罗蜜中，方便波罗蜜偏多；余非不行，但随力随分。◎ 「佛子！是名：略说菩萨摩訶萨第七远行地。○菩萨住此地，多作自在天王，善为众生说证智法，令其证入。布施、爱语、利行、同事——如是一切诸所作业，皆不离念佛，乃至不离念具足一切种、一切智智。◎复作是念：『我当于一切众生中为首、为胜，乃至为一切智智依止者。』此菩萨若发勤精进，于一念顷，得百千

亿那由他三昧，乃至示现百千亿那由他菩萨以为眷属；○若以菩萨殊胜愿力自在示现，过于此数——乃至百千亿那由他劫，不能数知。」

（解）——指第七地得到位果，言护持正法者，由方便行满，守护于他，故得于三界为大师，所以能守护。「利益众生」下，明所磨练清净。论云「此地释名应知」者，即以经文为「释名」，谓利益众生是有中殊胜行，法忍清净即空中方便智。此二是行动。「善根转更增胜」者，表明功用究竟，即是「远」的意义。譬喻中，金譬喻证的智慧、信等善根。众宝间错者，即「一切菩提分法方便行功用满足故，令前善根转胜。」「佛子！譬如日光，」下，明教智清净。先譬喻，后相合。喻中，光义如前第六地，而此日光盛故，胜彼月光，以月光清凉如般若故，日光用广如是方便故。（以下偈颂省略，此品经解竟）