

华严禅寺——网络白话华严经浅释

〈十地品〉第二十六之三（第三十六卷）第五地难胜地

释天恩 整理

一、来意

第五、难胜地，所以来者，略有四种意义：一、约寄位。「四、五、六地寄出世间，出世间行。四地寄初果，第五地寄第四地果为罗汉，义次第故。虽有四果，举于始、终以摄（包含）中间。」「此依本论，约所观行相，以后六地既观缘起，寄同缘觉。」依《仁王护国经》下卷、《瓔珞本业经》上卷约人配位，以「七地未离分段故」，「四、五、六」、七寄同声闻。正明配位。二、约三学，前明觉分相应慧，今辨诸谛相应慧故，诸谛指真谛和俗谛，苦集灭道四圣谛及俗谛，真俗二谛能够相应而达到智能，前面是三十七种觉分，现在是诸谛相应慧。三、约「出世间」，前得出世，未能顺世，今能五明摄化故次明之。前面虽然说三十七道品的成就，而得到出世的智慧，于今五地强调以过去前面出世的智慧依五明来摄化众生。四、约所得法，前三十七菩提分，今辨方便所摄菩提故，方便指五明摄化众生的方便。

二、释名

言难胜者，《解深密经》云：「即由于彼菩提分方便修习，最极艰难，名极难胜。」《摄大乘论》云：「由真谛智与世间智更互相违，合此难合，令相应故。」本来说真谛和俗谛是互相违背的，而五地菩萨却能将真谛与俗谛达到相应的程度。世亲释云：「由此地中知真谛智是无分别，知世间工巧等智是有分别。此二相违，应修令合，能合难合，令相应故，名极难胜。」一个是无分别智，一个是有分别智，世间的工巧明，医方明，声明，因明，都是有分别的，原来两者是互相违背的，但五地菩萨以出世的智慧善巧运用五明随顺世间度众生，这点是非常难能可贵的，所以称为**难胜地**。《瑜伽师地论》云：「今此地中显示菩萨于诸圣谛决定妙智极难可胜，名难胜地。」《庄严论》云：「于此五地有二种难：一、劝化无恼难，二、生不从心无恼难。此地菩萨能退二难，于难得胜。」（五地菩萨行当中有二种难，非其他菩萨可以做到的，第一种是当菩萨欲劝化众生时，众生如果不听就很恼，但五地菩萨不会起恼怒。二是做任何事情时，「生」代表很多意思，世界万事万物都要成就，若不能随心满愿不从自己的心愿，有时也会起烦恼，但五地菩萨可以克服，做不到的事，他可以办得到。这种修养在佛的十八不共法中称为三念住，三念，有人说法时，在场的人（一）有些是恭敬听闻起平等心，（二）有些是不恭敬听闻，菩萨要起平等心，（三）有些恭敬有些不恭敬也要起平等心。要做到三念住可能要五地菩萨才办得到。还有我们做任何事，不能随着心意去成就，遇到障碍也要无恼，其实解决烦恼最关键在什么地方？一个人会烦恼是什么原因？没有能力解决问题，面对烦恼不知如何处理，即是因为无智能，无知识，无能力，为什么说要

有十度波罗蜜，要有般若，没有力，能力，处理事情没有定力，面对烦恼，没有智慧去了解俗谛，真谛，真相，假相，先将问题征结找出来，一地布施给他财施，二地教他持戒，三地教他忍辱，四地修正行寻求出离，依三十七道品来修。五地则是要解决其他的问题，就是五地菩萨要具备五明的条件，真正要将前面的出世智慧运用世间法上面，要入世，五地菩萨要入世，所以是非常困难的。）

疏云：上诸经论多举「难胜」之法，未知何等无能「胜」耶？《十住论》云：「功德力成，一切诸魔不能坏故。」此对人显胜，亦兼于惑，烦恼魔故。然诸经论言异意同，皆辨真俗无碍，若据实位，就《仁王经》「初地菩萨、四天王即双照二谛平等道」。今约寄位，前（四地）寄出世，此方却入，故云无碍。又此地中断「下乘般涅槃障」者，即前四地出世，厌生死苦，乐趣涅槃。此障第五地，今入真俗无差别道，便能断之，此断欣、厌，即是二愚。如果一味追求菩提分，往往倾向于远离生死，进入涅槃，但在五地要断大乘般涅槃障，它会障碍进入五地的修行，「欣」是想追求涅槃，「厌」是厌离生死。证得「类无差别真如」，亦「约生死、涅槃，皆平等故」。《唯识》释云：「谓此真如，类无差别，非如眼等，类有异故。」

钞云：谓所知障中俱生一分，令厌生死，乐趣涅槃……一纯作意背生死愚即是此中厌生死者，二纯作意向涅槃，即是此中乐涅槃者。（往往在四地出现这两种极端，都会障碍五地的无分别道。）

三、释文

◎经文——

菩萨闻此胜地行	于法解悟心欢喜	空中雨华赞叹言	善哉大士金刚
自在天王与天众	闻法踊跃住虚空	普放种种妙光云	供养如来喜充遍
天诸采女奏天乐	亦以言辞歌赞佛	悉以菩萨威神故	于彼声中发是
佛愿久远今乃满	佛道久远今乃得	释迦文佛至天宫	利天人者久乃见
大海久远今始动	佛光久远今乃放	众生久远始安乐	大悲音声久乃闻
功德彼岸皆已到	憍慢黑闇皆已灭	最极清淨如虚空	不染世法犹莲华
大牟尼尊现于世	譬如须弥出巨海	供养能尽一切苦	供养必得诸佛智
此应供处供无等	是故欢心供养佛	如是无量诸天女	发此言辞称赞已

一切恭敬喜充满 瞻仰如来默然住 是时大士解脱月 复请无畏金刚藏

第五地中诸行相 唯愿佛子为宣说

(解)——正释经文，赞请分中有九颂半，前八颂半属于供赞，后一颂为请说。初一是菩萨供赞，次一天王众，余皆天女。其中「佛愿久远今乃满 佛道久远今乃得 释迦文佛至天宫 利天人者久乃见

大海久远今始动 佛光久远今乃放 众生久远始安乐 大悲音声久乃闻

」，皆言久者，佛应由机，机难有故。「大海」「动」者，表示动佛智海，竭苦海故。

◎经文——尔时金刚藏菩萨告解脱月菩萨言：「佛子！菩萨摩訶萨第四地所行道善圆满已，欲入第五难胜地，当以十种平等清净心趣入。」

(解)——经文后之「平等」有二义：一是如理，二是因果净法。千圣同规，名深净心，是此地观解故，论云：「于平等中，心得清净故。」

◎经文——何等为十？所谓：于过去佛法平等清净心、未来佛法平等清净心、现在佛法平等清净心、戒平等清净心、心平等清净心、除见疑悔平等清净心、道非道智平等清净心、修行智见平等清净心、于一切菩提分法上上观察平等清净心、教化一切众生平等清净心。

(解)——四地当中偏重出世，要达到生死与涅槃清净平等，文中先治他地慢；十种平等心分二，初三句——于过去佛法平等清净心、未来佛法平等清净心、现在佛法平等清净心——明诸佛法，即果位十力等，三世佛法平等；后七明随顺诸佛法，二利因行顺成果故。后七的前六表自利行，后一为利他行。前中合为三学，初戒、次定，余四慧故。共有七种净：一、戒净，二、定净，三、见净，四、度疑净，五、道非道净，此前五净，大乘、小乘名字相同。小乘六名行净，七、行断净，以彼宗中趣尽灭故。今大乘六名行断，经云「修行智见」，略无「断」字。于一切菩提分法上上观察平等清净心——「七名思量菩提分法上上净，以依行断，以胜求故。若约位者，初二在见道前。」以前创背凡过，宜以戒防，欲生真慧，理须习定，然未合理，判属世间。「次三在见道，」「以见道中断身见故，断疑故，断戒取故。」戒取是非道，知无漏慧是正道。依照此十种平等法突破第四地解法慢而进入第五地。

◎经文——菩萨摩訶萨以此十种平等清净心，得入菩萨第五地。（标明进入第五地）此段在治自地慢

佛子！菩萨摩訶萨住此第五地已，○以善修菩提分法故，善净深心故，复转求上胜道故，随顺真如故，○愿力所持故，于一切众生慈愍不舍故，积集福、智助道故，精勤修习不息故，出生善巧方便故，观察、照明上上地故，受如来护念故，念智力所持故，得不退转心。

（解）——明如道行，又顺经意，前明入心；从此以下，皆明住心，分为三，今此段属于此摄方便具足住。修行十心，是方便义；不退转即是住义。总中四句以善修菩提分法故，善净深心故，复转求上胜道故，随顺真如故——皆是正修行，总名顺如。初句转求不住道行胜为能治，谓不住净心，而起诸行，即治住净慢故；后句虽起诸行，不退失前平等深净心，则能随顺真如，平等即如故。问：论云「深心安住」，何异前「随彼平等清净法性」？答：前唯住平等，故疏示不失平等；今言深心者，则行顺如，为深心住。五地菩萨本身要修习对治那些法呢？讲善修菩提分法故，善净深心故，是指前面四地已经修行了十心，得到十种平等清净心，但为能继续追求更深的智慧，要随顺真如，但也不退失前面修行的十种平等清净心，是依愿力所持，这地方强调住在五地的住心。

后别明中，显上随如（平等）修行，有其八种，经有九句。八种中，前二是起行心，一、愿力所持故——自利愿，即修菩提心；二、于一切众生慈愍不舍故——利他慈，即不疲倦心。后六是行：三、积集福、智助道故——得善根力；四、精勤修习不息故——不舍众行；五、出生善巧方便故——善巧修行；六、观察、照明上上地故——无厌足故，「照明上上」；七、受如来护念故——得他胜力；八、念智力所持故——自得胜力，此有二句：初句具三慧——念是闻、思，智即是修慧；后句得不退转心——胜进究竟。

◎经文——佛子！此菩萨摩訶萨如实知：此是苦圣谛，此是苦集圣谛，此是苦灭圣谛，此是苦灭道圣谛。（五地主要修行内容——观察诸谛）

（解）——此中观法为所知法中智清净胜，先明四谛实法分别，谛是所知之法；智于其中照见；离垢，故名清净。别观四谛，如次观苦、集、灭、道，后一但观「灭、道」，菩萨地因，证佛智故，净影寺慧远大师谓「迷于四谛，故为苦、集；悟其四谛，故成灭、道」。苦灭道圣谛——「后一穷四谛缘起实性清净法界，成大乘道。」

在不住道行胜有二种观，一的所知法中智清净胜，二佛子至得如是诸谛下利益众生勤方便胜（在后面经文）；初即自利，护烦恼行，故不住世间；后即利他，护小乘行，不住涅槃，同时相导名不住道。今初智胜分二，先明四谛实法差别…此乃十种观于四谛…由十行相如实了知，今初言实法者，有佛无佛，苦集二谛，体是妄想杂染因果，灭道二谛，体是出世清净因果。

由十种不同层面观苦集灭道，众生的程度不同，所以会有不同层面去观察，由十行相，菩萨确实了知四圣谛的意义。苦和集是一切杂染的因果，苦是因，灭道是出世的清静因果。先要了解四者之间的差别。就度化生的差别，再以不同层面进一步观察。

◎经文——善知俗谛，善知第一义谛，善知相谛，善知差别谛，善知成立谛，善知事谛，善知生谛，善知尽无生谛，善知入道智谛，善知一切菩萨地次第成就谛，乃至善知如来智成就谛。

前五项通观四谛，一就世俗人层面来看善知俗谛，即苦和集，第二观其性空是第一义谛，三是性相无碍是善知相谛，性相无碍要性空；第四种性相各异是善知差别谛，五种观此缘起成立称为成立谛，因缘如何成立的。前五通观四谛。下面四种是别观四谛，第六事谛是苦，就事相来说；第七生谛已到大乘程度，到最后菩萨要真正达到灭道就是要修菩萨地的因而证佛智。前面的十种名称后面的再做次第解释。

此菩萨随众生心乐令欢喜，故知俗谛；通达一实相故，知第一义谛；觉法自相、共相，故知相谛；了诸法分位差别故，知差别谛；善分别蕴、界、处，故知成立谛；觉身心苦恼，故知事谛；觉诸趣生相续，故知生谛；一切热恼毕竟灭，故知尽无生智谛；出生无二，故知入道智谛；正觉一切行相，故善知一切菩萨地次第相续成就，乃至如来智成就谛。以信解智力知，非以究竟智力知。

（解）——「此菩萨」下，次第解释，初一、此菩萨随众生心乐令欢喜，故知俗谛——为根未熟众生，谓「未堪入大，为说四谛十六行，名知世谛，即四重二谛中第三重内也」。《瑜伽》通于大、小及根生、熟。二、通达一实相故，知第一义谛——「为根熟者，堪入大故」，为说法空第一义谛。（要自己知道第一义，性空，才有办法告诉众生什么是第一义谛，这里开始有对待前面十种意思的解释，后面则是介绍要对谁说）三、觉法自相、共相，故知相谛——为「疑惑众生，知相谛」，谓有闻第一义谛，犹豫不决，若是空耶，则无因果。若是有耶，云何言空？今明即「俗」、「自相」是空。「共相」俱处无违，故名「相谛」。四、了诸法分位差别故，知差别谛，——「为谬解、迷惑深法众生故，知差别」，谓前缘二境，故名「为疑」，今闻俱处，便谓是一，名为「谬解」，今明体虽不异，性、相「分位」，历然「差别」。五、善分别蕴、界、处，故知成立谛——「为离正念众生故，知成立谛」，谓既闻差别，谓皆有体（应无实体），名「离正念」；今明「差别」，但是缘成，无有自性，故云「成立」。随言显示，故《论经》名「说成谛」。六、觉身心苦恼，故知事谛；觉诸趣生相续，故知生谛；一切热恼毕竟灭，故知尽无生智谛；出生无二，故知入道智谛——「为正见众生知事等四谛」，由无前痴执，故名正见，可「令知苦、断集、证灭、修道」。现在众生所招感的苦自性，只就单纯的事谛来说。事即苦谛，生即集因，无生是灭，因亡曰尽，即「尽」「智」也。后果不起，名为「无生」，即「无生智」。七、正觉一切行相，故善知一切菩萨地次第相续成就，乃至如来智成就谛。以信解智力知，非

以究竟智力知——「为大乘可化众生故，知菩萨地，乃至如来智谛」，谓先住大乘，化令进故。言「正觉一切相，大乘要须于五明处善巧知故」。「菩萨地」是因，言「次第相续」者，如从初地入二地，乃至十地入佛地大果也。「以信解」等者，为释外「疑」。六地以上，乃至佛智，未曾证入，彼云何知？故此释云：「信解镜像，观智力知，非成就智。」「镜像」即「影像观」，未得本质故。（现在所造的苦因，未来所感的苦果，用灭道方式，菩萨所要了解的就是要灭道，善知一切菩萨地次第相续成就，乃至修到佛的智慧。）四重二谛：指三论宗所开之四重真、俗二谛。

第一重二谛以「有」为俗谛，以「空」为真谛。

第二重二谛以有、空为俗谛，以非有、非空为真谛。

第三重二谛以二、不二为俗谛，以非二、非不二为真谛。

第四重二谛以前三种之二谛为俗谛，以言亡虑绝为真谛。

隋吉藏中观论疏之四重为：

第一重：有为俗谛；空为真谛。

第二重：空有为俗谛；非空非有为真谛。

第三重：二(真俗)而不二为俗谛；非二(非真非俗)非不二为真谛。

第四重：前三重二谛为俗谛；非非不有，非非不空为真谛。

◎经文——佛子！此菩萨摩訶萨得如是诸谛智已，○如实知一切有为法虚妄、诈伪、诳惑愚夫。○菩萨尔时于诸众生转增大悲，生大慈光明。佛子！此菩萨摩訶萨得如是智力，不舍一切众生，常求佛智，

（解）——此段属于**利益众生勤方便胜**，先总起悲观，因为对四谛不了解而迷失造恶业，「佛子」下，别起悲观。菩萨知道众生受苦原因就是**对四谛迷惑**，原因在于不明真谛的真相。次「如实」下，观过，后「菩萨」下，起悲。于观过中，先明非真；后「诳惑」下，对人彰过。如实知一切有为法虚妄、诈伪、诳惑愚夫——今初「**虚妄**」二字，**观内五蕴**，谓「妄想常等，不相似无（和无不相似），故虚」。此明所取非真，理无，不同情有，故云「不相似无」。（**遍计所执：由此一妄执性所现之相，仅能存于妄情中，而不存于实理之中，故称「情有理无」之法**）「常作我想慢事，故妄。」此辨能取不实，非有计有，常（观身无常）、乐（观受是苦）、我（观法无我）、净（观身不净），皆名「我想」；非唯我见，我为本故，独云「我想」。一切有为皆是虚妄，因人是凡夫。「**诈伪**」二字，**观**

外六尘。「世法牵取愚夫，故诈」，此显能取迷真，谓由妄取，令彼世法隐虚诈实，使其贪取也；「世法尽坏，故伪」，此明所取**不实**，「世法」（世间法）相似相续，似有义利（意义和利益），而实速无利，「故伪」。以上一个观内在的五蕴，一个观外在的六尘，这是菩萨看众生所以会迷失颠倒的原因。

后对人彰过者，以人为对象表现出过错者。

上之「虚」、「伪」二境中引心，总名为「诳」；「妄」、「诈」二心迷境，皆名为「惑」。论云：「常等相无，非有似有，故**虚**事中意正取」者，此解「虚」是「诳」义，谓令「意正取」者，故是「诳」也。

又云「我想慢事正取，故妄事是患」，此解「妄」是「惑」义。「世法利尽，故诳事牵心」，此解「伪」是「诳」义。「世法愚痴凡夫牵取，故诈事相现」，此解「诈」是「惑」义，「愚夫」，即是「依彼正法取我慢之人」。

菩萨尔时于诸众生转增大悲，生大慈光明——起「慈」、「悲」者，怜愍，故「悲」；胜利益，故「慈」。「不住道行胜」，故云「转增」。皆言「大」者，「胜前地故」。云「光明」者，「救生方便智成故」。「转增」「光明」，俱通「慈」、「悲」。经文「得如是智力」，近牒观有为，观生灭法；远牒观诸谛；「不舍众生」，牒前慈悲，后「常求」佛智，正明起愿，愿救众生的意思。菩萨自己了解真像的智慧后，以这种智慧方便救度众生。后——此菩萨摩訶萨得如是智力，不舍一切众生，常求佛智，解释别起悲观中先明度化众生的愿，化生愿即经文的不舍一切众生。

◎经文——如实观一切有为行前际、后际。○知从前际无明有爱故生；生死流转，于诸蕴宅不能动出，增长苦聚；◎无我、无寿者、无养育者、无更数取后趣身者，离我、我所。◎如前际，后际亦如是，皆无所有。○虚妄贪着，断尽出离——若有若无，皆如实知。

（解）——顺观中，先明前际；今初「无明有爱」，显「流转」的大力量，能发能润，此二为本；「故生」，即是果故。《涅槃经》云：「生死本际，凡有二种：一者、无明，二者、有爱。是二中间有生、老、死。」今「菩萨」「观」此而起大悲，亦同《净名经》云「从痴有爱，即我病生」。然「**生**」的果有三：一、「**欲求众生**」，故流转生死，故贪即是受身根本；二、「**妄梵行求众生**」，故于蕴宅不能动出，外道计我常住其中故；三、「**有求众生**」，故增长苦聚，三有皆「苦」故，后显空无我及类显后际，并显，可知。又逆观中，顺即苦、集，逆即道、灭。（顺观中，苦集是逆，不好的，灭道是顺的）「虚妄」「断尽」即是灭；「出离」即是道。后结语「如实知」，共有三种意义：（一）就凡夫而

言，只「有」苦、集，而「无」灭、道；二、就菩萨而言，顺「有」，逆「无」（才能修行）；三、双就凡圣而言，真灭本有，道亦符之；妄苦本空，集亦同尔。凡夫迷故，不觉不知；菩萨正了，名知如实。（过去如何产生，现在、未来又会招感什么样的果？面对死亡即是增长苦聚。但菩萨能够逆观，菩萨所显的智慧即是二空，空即无我，无寿者，无养育者，真正的真相，菩萨了解后就可离我和我所；不论前际后际都一样。没有前面的无明就无后面的老死，顺观及逆观十二缘起，断结灭道而找出出离的方法。如实地观众生的苦以外，还要去观众生深重苦，苦到什么程度。）

◎经文——佛子！此菩萨摩訶萨复作是念：『此诸凡夫愚痴无智，甚为可愍。○有无数身已灭、今灭、当灭——◎如是尽灭，不能于身而生厌想，◎转更增长机关苦事，随生死流，不能还返，于诸蕴宅不求出离，不知忧畏四大毒蛇，不能拔出诸慢见箭，不能息灭贪、恚、痴火，不能破坏无明黑暗，不能干竭爱欲大海，不求十力大导师；入魔意稠林，于生死海中，为觉观波涛之所漂溺。』

（解）——此段为**观深重苦者**，无始随逐，故深；种种苦，故重。经文中，初标可愍，不知本空，故名愚痴；不知厌离，故云无智。亦可俱通，因为有愚痴 / 无智，故为可愍。○有无数身已灭、今灭、当灭——「有无数」下，解释「可愍」的缘由，由迷二苦故（**二苦**乃内苦及外苦。（一）内苦，即四百四病之身苦与忧愁、嫉妒等心苦。（二）外苦，恶贼虎狼之害与风雨寒热之灾。）初明深苦不知，故是可愍事；后如是尽灭，不能于身而生厌想，——「如是尽」下，表重苦不知，故为可愍。世间人都一样过，没有觉醒。「转更增长机关苦事」下，正明重苦，其中有三：初、观生苦，「机关苦事」，即是生苦；言「机关」者，显无我故。抽之，按开关，则动；息手，便无。造业因，生生不息。随生死流，不能还返，于诸蕴宅不求出离——「随生死」下，明有集合的爱。「于诸蕴」下，明「离灭、道」。二、不知忧畏四大毒蛇，——「不知」下，「观老、病、死」。「四大毒蛇」是不知病苦。「不能拔」下，明具彼「集」。文有四句：（一）不能拔出诸慢见箭——妄梵行求众生，不能拔出诸慢见箭，外道多起故，戒禁取见之类；（二）不能息灭贪、恚、痴火——欲求众生受欲者，不能息三毒火；「欲求」有二：（1）纵情五欲（染着色、声、香、味、触等五境所起之五种情欲。）不惧当报，是造「恶行者」；（2）但耽五欲，未必造「恶」。今是此人，顺境生贪，违则生瞋，痴迷上二（贪 / 瞋）。（三）不能破坏无明黑暗——欲求众生行恶行者，不破无明，以见少利，行大恶行，后受大苦，故云「黑暗」；（四）不能干竭爱欲大海——有求众生，不竭爱欲大海。（欲求，有求，妄梵行）三有之爱，广无边故。观如实中，说彼三求，以为苦果；今为集者，三求皆能为集的因，而受果故。次「不求十力大导师」，明「远彼灭」，远离灭道，不向灭故。意云：欲趣无畏之灭，不求证灭的意思。「入魔意稠林」，明「远彼道，顺怨道故」。其中「顺怨道故」，指烦恼结使名为稠林，是魔所行，故名「怨道」，既趣怨道，即「远」真「道」。三、于生死海中，为觉

观波涛之所漂溺——「于生死」下，总结过患。举生死海，总显于苦；「觉观波涛」，总明有集。此中兼显「死」「苦」之义，略不明「老」，但仍包含在内。（已不再在轮回生死，但自己却还是不肯厌离，这是重苦的真正原因是凡夫，不想离开。机关是生死牵动，重点在不求十大圣导师，跟随魔在修行。）

疏云：观深重苦者，无始随逐故深。

◎经文——佛子！此菩萨摩訶萨复作是念：『此诸众生受如是苦，孤、穷、困、迫、◎无救、无依，无洲、无舍，无导、无目，无明覆翳，黑暗缠裹。◎我今为彼一切众生修行福智助道之法，独一发心，不求伴侣；以是功德，令诸众生毕竟清淨，乃至获得如来十力无碍智慧。』○佛子！此菩萨摩訶萨以如是智慧观察所修善根，皆为救护一切众生，◎利益一切众生，安乐一切众生，哀愍一切众生，成就一切众生，解脱一切众生，摄受一切众生；令一切众生离诸苦恼，令一切众生普得清淨，令一切众生悉皆调伏，令一切众生入般涅槃。

（解）——此段为**大慈观**，有二：初觀境兴慈，后「佛子」下，广愿饶益。前中：先觀境：后「我今」下，兴慈。即觀前面众生受深重苦，以为兴起慈的境界。经文中无父曰「孤」，明前无所恃。途尽曰「穷」（穷途末路），明后无所依；任重无替曰「困」，常受生死故，困坐愁城；强力所逼曰「迫」，业惑所陵故。◎后别中，「无救、无依」，解释上面的「孤」义。论云：「谓现报已受，不可救脱；当报因招，无善为依。」次「无洲、无舍」，解释上面经文的「穷」义，溺于觉观波涛，「不闻正法智洲为对治故」；在于生死旷野，「不为善友慈舍庇故」。次「无导、无目」，释上经文「困」义。「离于寂静、正念、思惟究竟前导故」。次「无明」下，释上经文「迫」义。「无明」者，「无明住地旧烦恼故」（乃一切烦恼之所依，为变易生死之因，故称**无明住地**）；「黑暗」者，「四住客尘故」（<二>乃**四住地**之略称。为生起三界一切见思烦恼之根本依处，故称住地。即：（一）见一切住地，指三界之一切见惑。（二）欲爱住地，指欲界之一切思惑；思惑之中，尤以贪爱为重。（三）色爱住地，指色界之一切思惑。（四）有爱住地，指无色界之一切思惑。以上**四住地**，若再加上无明住地，则称为五住地。註）。「常起邪念故」，起妄想心称为邪念，流注相续，称为常起。为其「覆翳」；「不闻正法故」，为彼「缠裹」。◎我今为彼一切众生修行福智助道之法，独一发心，不求伴侣；以是功德，令诸众生毕竟清淨，乃至获得如来十力无碍智慧。属于二、兴慈中独拔「修善」，令众生得到菩提、涅槃之乐。

○佛子！此菩萨摩訶萨以如是智慧观察所修善根，皆为救护一切众生。

第二、广显饶益，亦彰慈所为，文中有二，先牒前总明，上来修善，「皆为救护一切众生」，即是慈的相状。虽只略举修善，实则兼前之智慧观察，见众生有苦有恶，无治无救，故修善根而为饶益，皆「慈相」，以善智慧能饶益故。◎后「利益」下，别显「救护」，有十

种相：「前二为救未来，后八通于现、未。」「一、利益一切众生——住不善众生，令住善法利益；二、安乐一切众生——住善法众生，令得安乐果，谓成就彼善故；三、哀愍一切众生——愍贫乏者，与资生具；四、成就一切众生——修行多障者，令其成就。五、解脱一切众生——世间系闭者（关在世间不能出离者），令得解脱。」下有五种，令诸外道信解正法。谓：「六、摄受一切众生——未信，摄令正信；七、令一切众生离诸苦恼——令离无利勤苦（以为世间是有利益可得的）；八、令一切众生普得清静——疑惑众生，疑除解净；九、令一切众生悉皆调伏——已住决定，劝修三学（戒定慧），以调三业（身口意）；十、令一切众生入般涅槃——已住三学，令得涅槃」。（发大悲拔苦，当然也要带众生离开苦趣。）以上「不住道行胜」的科判到此。

◎经文——佛子！菩萨摩訶萨住此第五难胜地，名为念者，不忘诸法故；名为智者，能善决了故；名为有趣者，知经意趣，次第连合故；名为惭愧者，自护、护他故；名为坚固者，不舍戒行故；○名为觉者，能观是处、非处故；名为随智者，不随于他故；名为随慧者，善知义、非义句差别故；名为神通者，善修禅定故；名为方便善巧者，能随世行故；名为有趣者，是了解经典的意趣，知道每一个修行的环节称为次第连合。惭愧是由忍辱柔和来持戒，坚固者是摄戒行，无因生果为非处，无因倒因，名为非处，正因缘集名为处。（处，谓道理。谓如来于一切因果报审实能知，如作善业，即知定得乐报，称为知是处；若作恶业，得受乐报无有是处，称为知非处。）知处治于非处故名觉者；所谓随智是能分别诸法的邪正，能分别何者是魔，何者是佛；随慧者，知道什么是邪说，什么是正说；神通者，是依禅定的果引发的通，是善修禅定所起的通；名为方便善巧者，因为有度化众生的智慧。

名为无厌足者，善集福德故；名为不休息者，常求智慧故；名为不疲倦者，集大慈悲故；名为为他勤修者，欲令一切众生入涅槃故；○名为勤求不懈者，求如来力、无畏、不共法故；名为发意能行者，成就庄严佛土故；名为勤修种种善业者，能具足相好故；名为常勤修习者，求庄严佛身、语、意故；名为大尊重恭敬法者，于一切菩萨法师处如教而行故；名为心无障碍者，以大方便常行世间故；名为日夜远离余心者，常乐教化一切众生故。

（解）——从「名为无厌足者」属于修行胜，有十一句，前四属于自分，谓一、名为无厌足者，善集福德故（包含二项）——增长因行，因地修行，集五度福故；福能生智，故称为因；二、依止因行，慧为所依故，依慧能生福。此为自利福智对。三、名为不休息者，常求智慧故——度化众生不疲行，四、名为为他勤修者，欲令一切众生入涅槃故——令物证灭行，此三与四为利他因果对。后七表示胜进分；五、名为勤求不懈者，求如来力、无畏、不共法故——起佛法行，六、名为发意能行者，成就庄严佛土故——起净土行。此属依正一对。论重释云：「云何庄严？无烦恼染，得坚固智慧众生住在其中，及佛法庄严故」者，意云：「净土」有三种净：（一）相净，七宝庄严（金银琉璃车渠赤珠玛瑙）；（二）

住处众生净；（三）法门流布净。后二难故，论重出之。既发意能成，即具三种净的因。七、名为勤修种种善业者，能具足相好故——依佛法身起行，相好法身故；意为「依彼相好法身，起行求」故。八、名为常勤修习者，求庄严佛身、语、意故——依佛所作起行，显三密用故。七与八属于外相内密对；上面五六七八皆为发起菩提。九、名为大尊重恭敬法者，于一切菩萨法师处如教而行故——敬重法行，上来行德依法而成就，进依胜己故（进步的依据胜过自己）。十、名为心无障碍者，以大方便常行世间故——愿取有行，在世间行度化，称为有。有做出的行为。十一、名为日夜远离余心者，常乐教化一切众生故——离小乘行，即显是拣非对。

◎经文——佛子！菩萨摩訶萨如是勤修行时，以布施教化众生，以爱语、利行、同事教化众生；◎示现色身，教化众生；演说诸法，教化众生；开示菩萨行，教化众生；显示如来大威力，教化众生；示生死过患，教化众生；称赞如来智慧利益，教化众生；现大神通力，教化众生；以种种方便行教化众生。○佛子！此菩萨摩訶萨能如是勤方便教化众生，心恒相续，趣佛智慧；所作善根，无有退转，常勤修学殊胜行法。

（解）——此段为「教化众生胜」，初总以四摄摄生；后「示现色身」下，别明四摄。文有八句：一、示现色身，教化众生——示色身，是同事摄，「随顺众生，应化自众故」和自己同行的众生。二、演说诸法——演说法，即爱语摄，「谛语、法语为爱语性」。一切种爱语中多约开演，论云「为疑惑众生」，一切门中之语也。一切爱语，皆有三种：（一）慰喻爱语，（二）庆悦爱语，（三）胜益爱语。三者皆开示因果的效益。三、开示菩萨行——开示下，皆利行摄。此句「为于菩提无方便众生」「示菩萨行」，即利行自性。（六和敬：（一）身和同住，（二）口和无诤，（三）意和同修，（四）戒和同修，（五）见和同解，（六）利和同均。）四、显示如来大威力——「于大乘疲倦众生」示佛威力，即一切利行，未成令成故。一切指三项：「（一）现法利行，（二）后法利行，（三）现法、后法利行。以劝离欲，令成就故。」五、示生死过患——「为乐世间众生」——着财位故——示其过患，明位大忧大，财多祸多。六、称赞如来智慧利益——「为不信大乘」——先未行胜善——「赞如来智」。七、现大神通力——「为无智外道示以神通」。上之五六七即难行利行。八、以种种方便行——总显一切门一切种利行，故云「种种方便」。「一切门」有四：「（一）不信令信，（二）犯戒令戒满，令持戒圆满，（三）恶慧令慧满，令智慧圆满，（四）慳吝令舍满。」然「利行」、「爱语」，亦可参用，由彼「爱语」示其所学，即为「利行」故。

第二、佛子！此菩萨摩訶萨能如是勤方便教化众生，心恒相续，趣佛智慧；所作善根，无有退转，常勤修学殊胜行法。结行成益，初结前：「心恒」下，成益。「趋佛智」者，为度化众生，更求胜力。余文，已作，不退；未作，增修。

◎佛子！此菩萨摩訶萨为利益众生故，世间技艺靡不该习——所谓：文字、算数、

（解）——此段为「随顺世智胜者，明染、障对治」。即具体利用世间的知识配合出世间法利益众生。染指烦恼，障即所知。钞：染障对治等者，明染障对治，染即烦恼是第五内明为治障即所知。即用五明当中的内明来对治烦恼。「所谓」下，别示其相：《大般若经》云：「五地菩萨学五明故。」即分为五：内明，医方明，因明，声明，工巧明。一、「文字、算数」，是其声明，通治懦弱障（懦弱音弱）。言「文字」者，「名、句、文身，即声论中法施設建立故。」「算数」，即「数」「建立」故。又治「取与生疑障」。（语言，文典之学都是声明，用来对治怯弱无能，一个人不懂声明就会怯弱无能。声明包含文字即名字，每一样东西都有一个名称，依照每一样事物，事情取一个名子，这样的学问叫做名。将这些名集合起来就变成一个句子。句子串连起来就变成一篇文章，身即将有意义的文章聚集起来叫做文字。声明当中，文字即具备有名、句、文、身四种。菩萨有声明的能力就能帮助众生解决懦弱障，佛法当中就是法施設建立。宏扬佛法也要知道名句文身，这些都是世间学问要学的，而菩萨本来具有的，菩萨在四地证得出世的智慧，还要世间的名句文身，一样要读书学习的，凡事都要累积知识，目的即要度化众生。

声明，论云：「云何声明？当知此处略有六相：一、法施設建立相，二、义施設建立相，三、补特伽罗施設建相，四、时施設建立相，五、数施設建立相，六、处所根栽施設建立相。」兹列表说明其内容如下：

一	法施設建立	谓名、句、文身及五德相应声：1 不鄙陋，2 不轻易，3 雄朗，4. 相应，5 义善。
二	义施設建立	略有十种：1 根建立(谓见、闻等)；2 大种建立(谓依持：若有一法为一切法所依，能令一切法住持相续者，则该法为一切法之 依持 、洗润等)；3 业建立(谓往来、宣说、思念等)；4 寻求建立，(谓追、访等)；5 非法建立(谓杀、盗等)；6 法建立(谓施、戒等)；7 兴盛建立(谓证得，喜悦等)；8 衰损建立(谓破坏，怖畏等)；9 受用建立(，谓饮食，覆障等)；10 守护建立：(谓育养，盛满等。)
三	补特伽罗施設建立	谓男女，非男女声相差别。
四	时施設建立	谓过、现、未来三时声相差别。
五	数施設建立	谓三数声相差别：一者，一数；二者，二数；三者，多数。
六	处所根栽施設建立	略有五相：一相续，二名号，三总略，四彼益，五宣说。若颂等，名为根栽。

◎经文——图书、印玺；地、水、火、风，种种诸论，咸所通达；

（解）——此段为讲因明。「咸通达」正是「明」的意义。因明即论理学，论理学即是从所有的论点当中了解知识，但非佛法的论，而是顺世外道的论，图书的范围非常广，今天要成为五地的菩萨，不论是世间法，出世外道的论点都要了解，对宗教师而言，比较宗教是很重要的科目，因为知己知彼，百战百胜。「种种」「论」者，「言论、尚论、诤论、毁谤论、顺正论、教道论」等，类非一故。「地、水、火、风」，即包含在「诤论」里面，诸邪见，计不同故。顺世外道，唯地为因，一切皆以微尘成故（讲一切都是因地，微尘形成，整个世界都是微尘累积而成，这一类归为地。）「水」、「风」二仙外道，以「风」、「水」为因，世界由水所成故，「风」轮持故（认为世界是因水，风而成就的，因为这世界外有所谓的风轮和水轮，风是大气层，水是海，而造出水风二论。）；事「火」外道，以「火」为因，「火」成熟故（事火外道，认为火可以成熟一切，因民生问题而制造火论。）「图书、印玺」，属于「尚论」，随事所闻故。又此「图书」为正教量，即治「所用事中忘障」（图书拿来对治的障，就是让我们懂得何谓正教量，即是圣人随顺世间所说的话，圣者、贤者所说的言教，流传下来到今天，就是正法的益处，是经由图书来了解）。论云「取与寄付」，即事中障，取和与是对立的，需靠算数，才能懂取与；「闻法正义」，解中障（听闻佛法了解文字的意思，但碰到解中障，就无法了解。）「作、不作、已作、未作、应作、不应作」，皆业中障；（作还是不作，对每一件事都没有标准，不知该不该作，做了又忘记，又重复做。）「印玺」亦为现量，又治「所取物不守护障」，「玺」即「玉印」。（图书印玺都是帮助我们去解决事中障、解中障、业中障，从知识层面让自己知道。印玺是过去只有印字而无玺字，对于现在的事物如何判断它的形式规格，凭直觉或感受，称为现量，正量属于圣人言教，现量是凭直觉、眼睛、感觉去分辨事物是与非。）

◎经文——又善方药，疗治诸病，颠狂、干消、鬼魅、蛊毒，悉能除断；

（解）——此段为讲医方明。即「四大不调众生毒相病障对治故」。善疗能断，皆除断方便；断已不生，故名为善。医方明要做得善，需懂得开处方，懂得开药，了解病因和病相。而且能够根治将病治好，才称得上医方明，不然只是我们一般所称的医术而已，也许只是脚痛医脚，头痛医头，不能称得上是医方明，也不能称为善医方明可以治疗四大不调，造成毒相病障，而以医方明来对治，要治疗到断根，断已不生，才称为医方明。只有佛能根治众生的病，为什么？佛是医什么？医生医什么？佛是医心，所有的病都是业惑，病根除掉即医心；为什么他医了之后会永断，就是将心病医好了，业的根源就治好了。颠狂、干消、鬼魅、蛊毒，为病相与病因，于中颠等，属内四大；「鬼」等，为外众生；「蛊毒」通内与外，有草毒、蛇等毒故。论经说「呪、药」即病因，死因「对治」，即为善方药所摄。《涅槃经》云：「世医所疗治 虽差还复生 如来所治者 毕竟不复发」。「颠狂、

干消」正显病相，因四大不调故。沉重，属地的病相；冷，属水的病相；黄热，属火的病相；风相多端。又「颠」、「狂」二事亦属「病因」，由颠和狂，应食不食，食不应食，作不应作等，故生诸病。颠是四大不调造成。颠与狂的分别在于「颠」较轻微，自律神经失调，属于神经系统；「狂」则是精神方面。「鬼魅、蛊毒」正是病因，因鬼魅等而生病故；亦是病相，因鬼等而病故。此二者则是外在，外力扰乱的病。从论经说的「呪、药」等者，今经无「呪」，故论以「药」，呪为能治，即是今经的「善方药」，病因、死因即是所治，以「呪、药」力，应死而不死。

◎经文——文笔赞咏、歌舞、妓乐、戏笑谈说，悉善其事；国城、村邑、宫宅、园苑、泉流、陂池、草树、花药，凡所布列，咸得其宜；金银、摩尼、真珠、琉璃、螺贝、璧玉、珊瑚等藏，悉知其处，出以示人；日月、星宿、鸟鸣、地震、夜梦吉凶，身相休咎，咸善观察，一无错谬；

（解）——此段为讲工巧明。工巧有十二，今略有六：「文笔赞咏」，即「1.书算计度数印工业」中「书」所摄故。韵属曰「文」，对辞曰「笔」，显德为「赞」，寄情曰「咏」。这些都是抒发情感，或是赞叹讽咏，属于数印工业。次「歌舞、妓乐、戏笑谈说」，即「2音乐工业」。「悉善其事」，通上二文，皆「烦恼对治」。言烦恼障对治者，即是本论，凡言对治，皆是本论，弦竹娱耳，故除烦恼。心情烦闷都叫烦恼，要依赖歌舞伎艺，戏笑谈说调治。「国城、村邑、宫宅、园苑、泉流、陂池、草树、花药，凡所布列，咸得其宜；」即「3营造工业」，布列宫苑，即是营造；「草树、花」果，亦兼「4营农工业」，树之园圃，即是营农。此即「不喜乐障对治」。「金银、摩尼、真珠、琉璃、螺贝、璧玉、珊瑚等藏，悉知其处，出以示人；」即属「5生成工业」，能作能成故。为「系闭障对治」，指家有千金，不死于市，何能闭哉！。「日月、星宿、鸟鸣、地震、夜梦吉凶，身相休咎，咸善观察，一无错谬」，即为「6占相工业」，是「所得报分过作恶因障对治」。谓皆由前世恶因，感此「凶」、「吉」等故。不知过去作业因感，便取外相为吉、凶源，乃造恶业，排凶招吉，安可得耶？今示因招，使修德业，排凶招吉，即为能治。「日」、「月」、五「星」以为七曜及二十八「宿」，并上知天文；「地震」，即下知地理；「夜梦吉凶，身相休咎」，即中知人情。「鸟鸣」即察鸟情，亦是人情所感。

五星者，东方岁星主春主木，西方太白主金主秋，南方荧惑主火主夏，北方辰星主水主冬，中央镇星以主于土，通主四季。又「星」者，散也，列位布散。言「二十八宿」者，谓：1角2亢3氐4房5心6尾7箕8斗9牛10女11虚12危13室14壁15奎16娄17胃18昴19毕20觜21参22井23鬼24柳25星26张27翼28轸。广如《大集》四十中，经云：「娑婆世界主大梵天王、释提桓因、四天王等而白佛言：『过去天仙分布安置诸宿辰曜，摄护国土，养育众生。于四方中各有所主：…（兹经内文列表如下）…大德婆伽婆！过去天仙如

是布置四方诸宿，摄护国土，养育众生。』」释曰：此皆西域之事。此方所主分野等，又有差殊。经文有之。略知去就，未穷玄象，非我之愆，难胜圣人，不习而利。然天垂象，圣人则之。故系辞云：「辞也者，各指其所之。易与天地准，故能弥纶天地之道。仰以观于天文，俯以察于地理，是故知幽明之故；原始反终，故知死生之说。」释曰：其知幽明，即「中知人情」。《瑜伽》之中余六工业者，「一、和合工业，二、呪术工业，三、商贾工业，四、成就工业，五、防邪工业，六、事王工业」。

方位	名称	主事内容
东方七宿	1 角宿	主于众鸟
	2 亢宿	主于出家求圣道者
	3 氐宿	主水出众生
	4 房宿	主行车求利
	5 心宿	主洲渚众生
	6 尾宿	(空白)
	7 箕宿	主于国师
南方七宿	1 井宿	主于金师
	2 鬼宿	主于一切国王、大臣；
	3 柳宿	主雪山龙
	4 星宿	主巨富者
	5 张宿	主于盗贼
	6 翼宿	主于贵人
	7 轸宿	主须罗咤国
西方七宿	1 奎宿	主行船人
	2 娄宿	主于商人
	3 胃宿	主婆楼迦国
	4 昴宿	主于水牛
	5 毕宿	主于一切众生
	6 觜宿	主鞞提词国
	7 参宿	主于刹利
北方七宿	1 斗宿	主尧部沙国
	2 牛宿	主于刹利及安钵竭国
	3 女宿	主鸯伽摩陀国
	4 虚宿	主般遮罗国
	5 危宿	主着华冠者

	6 室宿	主干陀罗国、输虚那国及诸龙、蛇腹行之类。
	7 壁宿	主干闍婆善音乐者。

◎经文——持戒入禅，神通无量，四无色等

（解）——此段为讲内明，治五种染：一、持戒治破戒染；二、入禅治贪欲染；三、神通治邪归依染；四、无量治妄行功德染，谓治杀生祀祠，求梵福染；「杀生祀祠，求梵福」者，即《智论》、《百论》，皆说外道杀马祀梵天，祈生梵世。今以四无量心能生梵天，而治其邪见。五、四无色定治妄修解脱染。外道以彼为涅槃，故今能入之，示其谬计。此经论中唯说世间为内明者，主要指「随顺世间智」故。

◎经文——及余一切世间之事，但于众生不为损恼，为利益故咸悉开示，渐令安住无上佛法。

（解）——此段为总结成益，此起世智具四种相：一、异障中无障故，云「但于众生不为损恼」。事中不知，名之为「障」；损恼生事，复是事中异障。今无此捕猎等之异障。「但于众生不为损恼」「事」者，〈贤首品〉云：「若见世界始成立 众生未有资身具 是时菩萨为工匠 为之示现种种业 不作逼恼众生物 但作利益世间事」，即其义也。五地菩萨为成就众生，除了三地证得四禅八定，四谛成就三十七道品，还不足够拿来度众生，配合五地的五明，如果有世界刚刚成就，菩萨就化为工匠，帮众生盖房子，修马路，造汽车，开飞机，也许都是五地菩萨的化身吧！二、「与无过乐」，即为利益故，谓虽不恼，令其染着，亦不为之。三、「发起清净」，即咸悉开示，谓能起助道之事。四、「所用清净」，即渐令安住无上佛法，谓用此得净故。

◎ 经文——「佛子！菩萨住是难胜地，以愿力故，得见多佛——所谓：见多百佛，见多千佛，见多百千佛，乃至见多百千亿那由他佛。悉恭敬尊重，承事供养，衣服、饮食、卧具、汤药，一切资生悉以奉施，亦以供养一切众僧，以此善根回向阿耨多罗三藐三菩提。于诸佛所，恭敬听法，闻已受持，随力修行。复于彼诸佛法中而得出家；既出家已，又更闻法，得陀罗尼，为闻持法师。住此地中，经于百劫，经于千劫，乃至无量百千亿那由他劫，所有善根转更明净。◎佛子！譬如真金，以砢礫磨莹，转更明净；◎此地菩萨所有善根亦复如是，以方便慧思惟、观察，转更明净。佛子！菩萨住此难胜地，以方便智成就功德，下地善根所不能及。

◎佛子！如日月、星宿、宫殿光明，风力所持，不可沮坏，亦非余风所能倾动。此地菩萨所有善根亦复如是，以方便智随逐观察，不可沮坏，亦非一切声闻、独觉世间善根所能倾动。此菩萨，十波罗蜜中，禅波罗蜜偏多；余非不修，但随力随分。

◎「佛子！是名：略说菩萨摩訶萨第五难胜地。○菩萨住此地，多作兜率陀天王，于诸众生所作自在，摧伏一切外道邪见，能令众生住实谛中。布施、爱语、利行、同事——如是一切诸所作业，皆不离念佛，不离念法，不离念僧，乃至不离念具足一切种、一切智智。复作是念：『我当于众生中为首、为胜、为殊胜、为妙、为微妙、为上、为无上，乃至为一切智智依止者。』此菩萨若发勤精进，于一念顷，得千亿三昧，见千亿佛，知千亿佛神力，能动千亿佛世界，乃至示现千亿身，一一身示千亿菩萨以为眷属。○若以菩萨殊胜愿力自在示现，过于此数，百劫、千劫乃至百千亿那由他劫不能数知。」

（解）——位果，亦有三果，初调柔果，亦有四：一、调柔行，二、教智净，三、别地行相，四、结说地相。前中有法、喻、合，法中正起行内，「又更闻法，得陀罗尼」者，论云：「非得义持」者，对胜显劣，般若未现前故。所以「得」「闻持」者，「得二难故：一、地初十平等心，难得能得故；二、地中乐出世间智，现世间智，此不住道难得能得故。」此之「二难」，对劣显胜，故「得」「闻持」，不同三地，唯「世间」「闻持」。

◎喻中「真金」，「砗磲磨莹」者，证「智」契如事，为真金；教智光明，能示现如事，犹彼「砗磲」。论云：「此地智光明真如事示现，如经『佛子！譬如真金，』」等，释曰：证智如真金，如为所契之理，智为能契之事；事合于如，故云「如事」；「教『智』」能显上之「如事」，故如「砗磲」。

◎「佛子！菩萨住此难胜地」下，教「智」「净」中「日月」等者，论云：「依阿含增长智能教光明胜前地智故」，谓「胜前地殊光」。（后经文重颂部分省略，此品经解竟）