

一、 来意

此品经文欲答普光为答普光十地问故，在七处九会的第二会，「普光」指第二会的普光明殿，「十地问」的经文在〈如来现相品〉及〈如来名号品〉出现过，疏文描述：夫功不虚设，终必有归，前明解导行愿，贤位因终；今明智冥真如，圣位果立，故有此会来也。○前是教道，此是证道，教为证因，证为证前三心之教，功不虚设是指在修行次第上，每个阶位都有它的因果环节，所有前面的修行最终目的都是希望达成修行证果。从前面十信、十住、十行、十回向，就是修行的因，告诉我们如何修行，依解而行，解指十住法门，行指十行法，愿指十回向法门。三贤位修行之后到达十地圣位，到圣位即证真如，三贤位所说的法门是教道，教导我们如何修行，十地是证道，告诉我们圣位所证的位果及其智慧，即为证，教为证因，如无三贤做为因，即无后面十圣的果。证前三心，指直心、深心、大悲心三种菩提心，具备了这三心才能进入圣位，直心是修行的目的只有成佛，深心为所发的修行善根，大悲心是所发救度众生的心。

二、 释名

约处而言，称为他化自在天会，他化自在天的意思为他人变化乐具，自己受用的意思。约法而言，称为十地会，所以得此名者，于《璎珞本业经》记载：「地名为持，持百万阿僧祇功德；亦名生，成一切因果。故名为地。」本论说：「生成佛智住持故」，即是其义。《十住经》有说，住是地的一个意义。

三、 宗趣

以地智断证寄位修行为宗，以显圆融无碍行相为趣；以寄位修行而言，谓初地表明修布施，复显人王，即是人乘；二地十善生天，是欲天乘；三地修四禅八定，是色界无色界的天乘；四地初断俱生身见，观三十七道品，等同须陀洹（预流向及预流果）；五地修四圣谛终极，寄位阿罗汉；六地观十二因缘，寄位缘觉；七地一切菩提分法，方便涉有，寄位三乘中之大乘菩萨；八地已上，既是一乘，已不说寄位。又地前显圆融德的意思，因地前已达三贤位，地上多明示行布以显示超出的殊胜，其相状谓贤位始终，已圆融自在；登地已去，则甚深甚深，言所不至。

四、释文

◎经文——尔时，世尊在他化自在天王宫摩尼宝藏殿，

（解）——今初，尔时，表时间殊胜，因为是初时，得名殊胜，论云：「婆伽婆成道未久，第二七日故」故（为诸佛通号之一。又作薄伽梵意译作有德、有大功德、有名声、能破、世尊。即具备众德为世所尊重恭敬者之意。亦即佛之尊称。）。说尔时，即是初会始成正觉之时，且依论明：若以初表殊胜，为何初七最初而不说？论云：「思惟行因缘行故。」其中的因表示能说的智慧，缘表所度化的根机。欲将所得的妙法说给合乎根器者，所以说「思惟行」的「行」。《法华经》记载：「我所得智慧，微妙最第一」，即思惟的因；「众生诸根钝」等，即「思惟」「缘」。论云：「本为利他成道，何故七日思惟不说？显示自乐大法乐故。」此问的意思：在法身地见机堪化，方应成佛。何用更「思」？今答意云：非是思而后知，自为受法乐故。「大法乐」者，即所得智慧寂静的快乐。论云：「何故显己法乐？为令众生于如来所增长爱敬心故；复舍如是妙乐，悲愍众生，为说法故。何故唯因缘行耶？显示不共法故。」意谓穷智究竟，照机无遗，除佛一人，无能及者，称为不共法。又所谓的因缘，指所证得的深理，只有唯佛能全部知道。

◎经文——与大菩萨众俱。其诸菩萨皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转，悉从他方世界来集；

（解）——「与大」下，开始表示来参加的大众殊胜的情形，经文分为五项：一、拣定众类；二、赞叹与会者的德行；三、依德列出名称；四、总结数量难以估计；五、标示说法主。今初，分为三项：一、拣大异小，因为是大菩萨。二、其诸菩萨皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转，——「其诸」下，拣尊异卑，谓此诸菩萨均是寄位八地以上，念已达不退转的功行。《弥勒问经》记载：「自分坚固，名不退；胜进不坏，名不转。」若比照《论经》记载为：「皆一生得无上菩提」，则皆是等觉，等觉亦通念不退。——「悉从」下，棟新异旧，表示都从他方来此集会。

◎经文——住一切菩萨智所住境，入一切如来智所入处，勤行不息；○善能示现

种种神通；诸所作事，教化调伏一切众生，而不失时；为成菩萨一切大愿，于一切世、一切劫、一切刹，勤修诸行，无暂懈怠；◎具足菩萨福、智助道，普益众生，而恒不匮；到一切菩萨智慧、方便究竟彼岸；示入生死及以涅槃，而不废舍修菩萨行，善入一切菩萨禅定、解脱、三昧、三摩钵底、神通、明智诸所施为，皆得自在；获一切菩萨自在、神力；于一念顷无所动作，悉能往诣一切如来道场众会，为众上首，请佛说法；护持诸佛正法之轮；以广大心供养、承事一切诸佛；常勤修习一切菩萨所行事业。◎其身普现一切世间；其音普及十方世界；心、智无碍，普见三世。一切菩萨所有功德，○悉已修行，而得圆满，于不可说劫，说不能尽。

（解）——此段经文在赞叹此诸菩萨的德行，共有二十句，初句自分行满，谓权、实无碍，智住真、俗双融的境界；智、境一如，无住而住故；后句表胜进行满，证佛所证，则是如来；勤行不息，故称菩萨。「善能」下，广大赞叹，有十六句，前十三句属于自分，后三属于胜进分。前面十三句开始的三句表明行修具足：一、善能示现种种神通——神用善巧，二、诸所作事，教化调伏一切众生，而不失时——调化应时，三、为成菩萨一切大愿，于一切世、一切劫、一切刹勤修诸行，无暂懈怠——行与愿徧于时、处。其余十句表示德用圆备：四、具足菩萨福、智助道，普益众生，而恒不匮——福、智增益而不竭；五、到一切菩萨智慧、方便究竟彼岸，——权、实智慧虽已究竟；六、示入生死及以涅槃，而不废舍修菩萨行，——以无住道不舍修行；七、善入一切菩萨禅定、解脱、三昧、三摩钵底、神通、明智，——内证定智与通明，此神通与明智通一切有心，无心定所引发的功德。若就一乘教而解释，此禅定即十禅定；解脱即不思議等；三昧、等至各有无量百千（又作三定。谓四静虑、四无色等八根本定，其性质有味、净、无漏等三种。（一）味等至亦即钝根贪行之人味着于静虑之功德。（二）净等至即中根或利根之人了知爱味之过患，而不与爱相应之相。（三）无漏等至即随信行、随法行或薄尘行之人观四谛，又修现观，而所入无漏定之相。）；通、明与智，皆各有十，

十十无尽，是普贤位菩萨所得。八、诸所施为，皆得自在——外用施为自在。九、获一切菩萨自在、神力——内获自在干能；十、于一念顷无所动作，悉能往诣一切如来道场众会，为众上首，请佛说法——外能一念周徧诸法；十一、护持诸佛正法之轮——表护法；十二、以广大心供养、承事一切诸佛——表供养，十三、常勤修习一切菩萨所行事业——示勤修自他二利。(2014/07/08)看来参加十地的菩萨是那些：

◎经文——其名曰：1 金刚藏菩萨、2 宝藏菩萨、3 莲华藏菩萨、4 德藏菩萨、5 莲华德藏菩萨、6 日藏菩萨、7 苏利耶藏菩萨、8 无垢月藏菩萨、9 于一切国土普现庄严藏菩萨、10 毘卢遮那智藏菩萨、11 妙德藏菩萨、12 栴檀德藏菩萨、13 华德藏菩萨、14 俱苏摩德藏菩萨、15 优钵罗德藏菩萨、16 天德藏菩萨、17 福德藏菩萨、18 无碍清净智德藏菩萨、19 功德藏菩萨、20 那罗延德藏菩萨、21 无垢藏菩萨、22 离垢藏菩萨、23 种种辩才庄严藏菩萨、24 大光明网藏菩萨、25 净威德光明王藏菩萨、26 金庄严大功德光明王藏菩萨、27 一切相庄严净德藏菩萨、28 金刚焰德相庄严藏菩萨、29 光明焰藏菩萨、30 星宿王光照藏菩萨、31 虚空无碍智藏菩萨、32 妙音无碍藏菩萨、33 陀罗尼功德持一切众生愿藏菩萨、34 海庄严藏菩萨、35 须弥德藏菩萨、36 净一切功德藏菩萨、37 如来藏菩萨、38 佛德藏菩萨、39 解脱月菩萨。

（解）——列名中，在解脱月菩萨前面的三十八名同称为「藏」的菩萨，表示在地法中含摄众德，出生果用故。最后一名解脱月菩萨，即此品经的请法上首，脱众疑暗，使得清凉，如夜月故。(如中秋月,天气凉爽)其他菩萨的名称都有一个「藏」字，又「藏」表根本智（无分别智之一。相对于后得智。乃诸智之根本，以其能契证真如之妙理，平等如实，无有差别，故亦称无分别智。又以此智为智之正体，而非化用，故又称之为正体智，乃十波罗蜜中之般若波罗蜜。（瑜伽师地论卷五十五、成唯识论卷九），包含出生；相对于此，解脱月的「月」表后得智（盖此智乃根本智所引，能了达依他如幻之境，故称如量智、权智、俗智。又根本智为非能分别、非所分别，此智则为所分别、能分别。于十波罗蜜中，与后之方便善巧等四波罗蜜相配。），清凉而益众生。第七位的「苏利耶」者，北地翻为月；第十四位的「俱苏摩」者，意为悦意，属于华的名称，其余的名称，可随义解释。

◎经文——如是等无数无量、无边无等、不可数、不可称、不可思、不可量、不可说诸菩萨摩訶萨众，

（解）——表示总结菩萨的数量。

◎经文——金刚藏菩萨而为上首。

（解）——表示标法主。论云：「何故菩萨说此法门？为令增长诸菩萨力故。」谓彼同类而能尔故。○菩萨众多，何故唯金刚藏说？论答云：「一切烦恼难坏，此法能破；善根坚实，犹如金刚，故不异名说。」此释金刚，表地智有坚、利二义，如金刚故。能坏烦恼，即是利的意思。又解释「藏」的意思，论先问云：「何故名金刚藏？」谓「藏即名坚，其犹树藏。」谓如树心坚密，能生长枝叶华实；地智亦尔，能生因果，此就能藏名藏。「又如怀孕在藏，是故坚如金刚，如金刚藏。」在此谓子孕在胎藏中，善业所持，坚不可坏，而得生长。第二譬喻具有生长之义，云：「是诸善根，一切余善根中，其力最上，犹如金刚；亦能生成人、天道行，诸余善根所不能坏，故名金刚藏。」「是诸善根」表示无漏善，余诸善根即二乘地前。而今的无漏善于「余善」中，宛如「孕在」在于胎「藏」。「其力最上」表示坚固的意思，「亦能生成」，比喻生长的意思。

◎经文——尔时，金刚藏菩萨承佛神力，入菩萨大智慧光明三昧。

（解）——「尔时」下，明三昧分，「尔时」者，众已集时，「金刚藏菩萨」者，标示入定的人，为众首故。「承佛神力」者，辨入所依，显示此定深玄，唯「佛」能穷究。「菩萨大智慧光明三昧」者，表示入定名称；三昧是通称，其余都是别名。三昧的体是智慧，三昧的作用是光明，照见人法二空，证到真如称为慧，照见事相称为智，不论事与理，智与慧都无碍，能破见惑及无明（**见道时所断灭之惑**，大乘则以初地为入**见道**，故称菩萨之初地为**见道**，第二地以上为修道，至第十地与佛果方可称无学道），故称为光明。「大」有二义：一、拣别凡夫与小乘；二、能断大惑，能证大理，成就大果故。彰显此三昧尚非佛果的定，所以是菩萨的定，智与理契，故称为「入」。（见道所断惑。修道时所断灭之惑，则称修惑（或思惑）。俱舍宗以执迷于四谛理之迷理惑为**见惑**，执迷于现象事物之迷事惑为修惑。唯识宗以**见惑**为后天之烦恼，称为分别起，系因邪师或邪教等诱导，而于心上生起者；修惑为与生俱来，而自然产生之先天性烦恼，称为俱生起）

◎经文——入是三昧已，

（解）——表示若未入定，佛不加持。

◎经文——实时十方各过十亿佛刹微尘数世界外，各有十亿佛刹微尘数诸佛，同名金刚藏，而现其前，

（解）——科判为能加佛现，有五项：一、佛现时，谓正入定时；二、十方各过十亿佛刹微尘数世界外，——「十方」下，表来处远近；三、各有十亿佛刹微尘数诸佛，——「各有」下，能加持的佛之数量；四、同名金刚藏，

——「同名金刚藏」，显示名同所加；五、而现其前，——「而现其前」，现身生信。又何以不说无量世界，而说十亿佛刹微尘数，论云：「方便显多佛故。」藉由刹尘，一尘一刹，一刹一佛，表示详细而无法计算；又说只举刹尘，即已显多，何要定说有十亿？有二种意思：一者为说十地故；二者此经多说十的数，表示无尽的意思，即由此义，不云无量，因为无量不得显无尽故。另外，为何说同名加？论有二意：一云：「本愿力故。何故如来做如是愿？显示多佛故。此三味是法体，本行菩萨时，皆名金刚藏，同说此法。今成正觉，亦名金刚藏，故不异名加。」若以意义而言，亦通毘卢遮那本愿，以「佛」因中得定说法，能加、所加同名，法如是亦发斯愿，以显道同；众知金刚藏同佛所证，言必信受。

◎经文——作如是言：「善哉善哉！金刚藏！乃能入是菩萨大智慧光明三昧。」

（解）——第三，科判定为同赞得定，显有加因。

◎经文——善男子！此是十方各十亿佛刹微尘数诸佛共加于汝，以毘卢遮那如来、应、正等觉本愿力故，威神力故，亦是汝胜智力故。

（解）——第四，双辨加、定因缘中，有四因缘：一、伴佛同加故，二、主佛本愿故；三、主佛现威故；四、定者智力故。（定者指金刚藏菩萨）

◎经文——欲令汝为一切菩萨说不思议诸佛法光明故。所谓：令入智地故，摄一切善根故，善拣择一切佛法故，广知诸法故，善能说法故，无分别智清净故，一切世法不染故，出世善根清净故，得不思议智境界故，得一切智人智境界故；

（解）——第五，明加所为，论云：「何故加？」前十表依自利行，后十依他行。大体有四种说法：一、就修行的体而言，六度等的修行为自利，四摄等的修行属于利他。二、就修行的利益而言，六度和四等的成就属于自己，都可说是自利；若是劝人修起，则完全可说利他。三、就修行而言，自他二利，于自分成就时，

可度化他人，皆可称为利他；若于胜进分中的一切修行功德，虽有修但尚未成熟，尚未能度化他人，只可自习时，称为自利。四、就意义上言，虽区别自、他，然诸行皆同属一体，互相助成，自利门说，皆成自利；利他门说，无不利他。令入智地故——经文之「令入智地」，论云：「入者，信乐，得证。」其中的信乐，指接受此法的根机者；「智地」，论云：「智慧地者，谓十地智……」，即前句欲令汝为一切菩萨说不思议诸佛法光明故——的「不思议」「佛法」。此总句为入地之相，下九句依本开末，表示「入」的差别。论云：「此修多罗中依根本入，有九种入。」此「九种入」寄于四位；初四愿乐位（地前），次一见道位，次三修道位，后一究竟位。近地方便，亦属地故，地后胜进，趣究竟故。皆十地位所舍摄。

九种入		
一	摄入	谓闻慧中摄一切善根故——摄一切善根故。
二	思义入	思慧于一切中智方便故。智方便者，即善拣择，道品即是佛法——善拣择一切佛法故。
三	法相入	彼彼义中无量种种知故。彼彼即是诸法，种种知即广知，此即所思法成——广知诸法故。
四	教化入	随所思义，名字具足，故能善说——善能说法故。
五	证入	于一切法中平等智见道时中善清净故。言平等者，即无分别，无分别智证真如，离二取相，故云平等。二我分别（人我、法我），随眠不生（根本烦恼之异称，随逐有情而起，且其行相微细，故称随眠），名善清净；最初照理，立见道名——无分别智清净故。
六	不放逸入	于修道时远离一切烦恼障故，故世法不染——一切世法不染故。
七	地地转入	出世间道品无贪等善根净故——无分别智清净故出世善根清净故。
八	菩萨尽入	于第十地中入一切如来秘密智故。即入如来十种秘密之智（1 身秘密、2 语秘密、3 心秘密、4 时非时秘密、5 授菩萨记秘密、6 摄众生秘密、7 种种乘秘密、8 一切众生根行秘密、9 业所作秘密、10 得菩萨记秘密等皆如实知）——得不思议智境界故。
九	佛尽入	于一切智入智故（一切智人入智的境界）——得一切智人智境

		界故。
--	--	-----

◎经文——又令得菩萨十地始终故，如实说菩萨十地差别相故，缘念一切佛法故，修习分别无漏法故，善选择观察大智光明巧庄严故，善入决定智门故，随所住处，次第显说，无所畏故，得无碍辩才光明故，住大辩才地，善决定故，忆念菩萨，心不忘失故，成熟一切众生界故，能遍至一切处，决定开悟故。

（解）——此十句属于利他行，初句为总，余十为别，总中，「始」者，内起信欲，外近善友听闻；「终」者，就「教行」解释。以教、证相对解，前中始于地法，决定称为信，信心增加称为欲，欲是信的结果；依欲望趣向教法，称为亲近。摄法在心，称为忆念；念法不失，故称为「持」，即地法是所持。每地均如此，故说「十地始终」。又，明知地地之内，皆有始终，问：何故自利云「入」？利他云「始终」？答：自利以入证为根本，故皆云「入」；利他则令知性的相，而有「始终」。

始终		
一	摄始终	经云：如实说菩萨十地差别相故——谓以思慧智摄持所闻，称思宣说，而说如实。论云：「思慧智」「说」「如实说」者，即是摄他。前入即以说为修，此则以说为思。前面是说后无修，故以说为修；此中以说后有修，故以说为思。
二	欲始终	缘念佛法，意欲令物证故。以论释经，论具云：「令证一切佛法故。」今谓经明缘念，而非自念，欲令物证所念法，故论云「欲」。言「上品求『心』」者，有二义：一令物证，二唯缘佛法故。——缘念一切佛法故
三	行始终	论释云：「观分时中无漏道品分别修觉相故。」——修习分别无漏法故
四	证始终	即见道位，大智者，即真见道。根本法无我智过小乘，故名大；治无明，故云光明。此智亲证真如，平等平等，离二取相，称为善观察；「实断二障分别、随眠」，名为「善选择」——善选择观察大智光明巧庄严故——「巧庄严」者，是相见道，是后得智，故论称为方便，方便即是善巧；法真见道种种建立，名为庄严。
五	修道始终	论记载：「出世间智智力得入法义故」者，以后得了俗由于证真，名「出世间智智」；由证到真谛而通达俗谛，故名「善入」；智能入法，即名为门。出世间智为根本智；重复言智

		者，即后得智。——善入决定智门故
		上寄从二地至七地，以功用行满，二僧祇满为一类故。
☆		次下有五始终，寄入八地至于佛地，修治菩萨于菩提五障。
一	能破邪论障始终	疏记载：「乖理之言，名曰『邪论』。」随所住处——「随所住处」者，即邪论心住着之处。次第显说——「次第显说」者，以随病治之。无所畏故——言「无所畏」者，即论庄严。得无碍辩才光明故，——后句的辩才，是就体而论，亦论庄严，谓语具圆满（凡有所说，皆以其声，不以非声。声者，具五德：一、不鄙陋，二、不轻易，三、雄朗，四、相应（前后法义相符），五、义善。）顺言、敦肃（如有一人，为性调善，不恼于他，乃至言辞柔软，如对善友），故称为辩才。
二	能善答难始终	住大辩才地，善决定故——表第九善慧是辩才地，住即证入的意思。
三	乐着小乘对治始终	不忘菩提，上求下化故——忆念菩萨，心不忘失故。
四	化众生懈怠对治始终	成就不疲故——成熟一切众生界故。
五	无方便对治始终	善达五明，为一切处开悟，故能巧化——能遍至一切处，决定开悟故。

◎经文——善男子！汝当辩说此法门差别善巧法。○所谓承佛神力，如来智明所加故，净自善根故，普净法界故，普摄众生故，深入法身、智身故，受一切佛灌顶故，得一切世间最高大身故，超一切世间道故，清净出世善根故，满足一切智智故。」

（解）——**口加**有十一句，初总，余别。总中令以乐说「辩说」十地法门的名称、相状差别，不违背事与理，善巧成就，是故而说「汝当辩说」。「所谓」下别显十句，十句中依根本辩才，有二种：第一种、他力愿，即初句的——承佛神力，如来智明所加故——承受如来的智慧。第二种为自力辩，则为经文的后九句：净自善根故——一、净自善根者有作善法净，即是教行；二、普净法界故——普净法界者，无作法净，此约证行，亦就体而言，名为无作。依此性、相而有说故，上二皆属自利。三、普摄众生故——普摄众生者，教化众生净，属于利他。其余六句经——深入法身、智身故，受一切佛灌顶故，得一切世间最高大身故，超一

切世间道故，清净出世善根故，满足一切智智故——皆属身净，体无垢秽称为身净。可归纳为三种尽，皆显自他二利，圆满故成就德行，成德有二种意义：一、当位显益，有菩萨尽；「菩萨尽者，因位穷终故」，谓十地胜进，破和合识(阿赖耶识)，显现法身；非心意识之所能得，唯真如智所依，成于智身；菩萨照寂，故云深入（《璎珞本业经》解释深入时，经云：等觉照寂，妙觉寂照。今尚为菩萨，故云照寂。）(2014/07/15)菩萨尽有二种利益，疏云：「初句位满」是一益，即显后二句成益。今初句即经文的深入法身、智身故。二句成益：一、受一切佛灌顶故——成现报益，得佛灌顶，受佛位故；二、得一切世间最高大身故——成后报益，十地摄报，生大自在，云「高大身」——高大有二义：一者，色形中极，量最大故，居有顶故(又称色究竟天。乃色界四禅天之第九天，为有形世界之最高峰，故称有顶。)；二者，约三乘，此成报身，位极普周，故云高大。论云：「摩酰首罗智处生故」者，智处有二种意思：（一）摩酰首罗智自在故；（二）摄报智满，成种智故。今约成佛，报身为大，然云「约三乘」者，以一乘中唯说摄报多作此王，亦不必作，而其实成妙觉不局于处，不定于天。于阎浮提成，亦成真佛，故指三乘，而三乘的意思，亦就摄报，身为彼王，于彼成佛，即周法界，学人便谓报身之佛在色究竟(四禅九天最高)，则令报身、报土皆成局劣，故指三乘便为不周法界。又成佛的通说有三：（一）寄化显实，在阎浮提，即周法界。（二）寄报显实，在色究竟成。（三）就实显实，妙出三世，不可定其时、处、身相。

二、寄对辨胜，有后二尽——超一切世间道故，清净出世善根故，——「超一切世间道」者，度五道故，道是因义。「清净出世善根」者，论云「复涅盘道净故」，以二乘虽度五道，有**无明住地惑为烦恼余、无漏有分别业为业余、变易生死为苦余等三余**，使涅盘不得清净；故《法华经》记载：「是人于何 而得解脱 但离虚妄 名为解脱 其实未得 一切解脱 佛说是人 未实灭度 斯人未得 无上道故」。今则说法主金刚藏已超出三余，故为涅盘清净。经言「出世善根」者，根者，即无贪等。既尽所知，超度变易，满菩萨行，诸度皆圆，常乐我净，三德皆圆，处而不住，故「涅盘清净」。疏文：「后一、望上显同，名为佛尽」——满足一切智智故——等觉菩萨同满种智故，望上显同，表示第三尽(约人为三尽，自约菩萨，二出二乘，三上同佛)，言满种智者，释「一切智智」字，有二意：（一）上「一切智」是根本智；重言智者是后得智，此二无碍，名一切种智。依论经意，上的「一切智」是佛，下「智」字是佛智慧，故论云：「得一切智人智满足故」。（三德又据大乘义章卷十八载：（一）法身系指一切存在本来具足之真如，或指以

功德法完成之身。(二)解脱即脱离烦恼束缚之谓。(三)般若则指悟之智慧。此三者，三即一，一即三；而在因位时，称为三佛性；在果位时，称为**三德**。)

第二种的自力辩多义显者，较量后后胜前前故。问意云：他力唯一句，自力有十句者，答谓他力总彰佛加，不在彰于佛德；自力欲彰显金刚藏菩萨的殊胜德行，故具列多句。「后后胜前前」，则无德不备足，如无作法净即胜有作善法净，教化众生胜前自利，皆须自他二利圆满；后报胜于前，同佛种智，谓位极尊胜，方显金刚藏菩萨从因至果无有德行不具足者，方堪任为说法主。

◎经文——尔时，十方诸佛与金刚藏菩萨无能映夺身，与无碍乐说辩，与善分别清净智，与善忆念不忘力，与善决定明了慧，与至一切处开悟智，与成道自在力，与如来无所畏，与一切智人观察分别诸法门辩才智，与一切如来上妙身、语、意具足庄严。

(解)——第二、意加中有二：初正显，十句：初总，余别。总中，身有二种者，论经总句云：「与金刚藏菩萨真实无畏身」。无畏即无能胜的意思，上力被下，称为「与」，虽己之智，即不可他用，约为缘助，故得言「与」。又问：此「与」为暂？为永？答：有三义：一、就实相，金刚藏上契佛心，佛力下被，相应为与，**此与则常**。二、就化体，既金刚藏化周法界，无时不说，随说即与，无有暂癉，**亦得名永**；三、就化相，有说、不说，说时即与，此则非永。然此总句亦总亦别，谓总摄十句，为无能胜身；别则谓此句即当色身，后九句别唯属名故。后「与无碍」下--1 与无碍乐说辩，2 与善分别清净智，3 与善忆念不忘力，4 与善决定明了慧，5 与至一切处开悟智，6 与成道自在力，7 与如来无所畏，8 与一切智人观察分别诸法门辩才智，9 与一切如来上妙身、语、意具足庄严。--别开「名身，成九种身」。九中，前八与其自在说智，后一与其殊胜化业，初二句为一对——与无碍乐说辩，与善分别清净智——前句说能，后句能说智，令知世法。次三句为一对——与善忆念不忘力，与善决定明了慧，与至一切处开悟智——初句能说，后二句能说智，前句为方便智，后句了理智。再后三句为一对——与成道自在力，与如来无所畏，与一切智人观察分别诸法门辩才智——前二句说能，后一句说智，令知教法。

又第一句——与无碍乐说辩——无碍乐说，意为不着辩才，意思为说法不断，无滞碍故。

第二句——与善分别清净智——为与堪辩——分别法相，能正说故，称为清净。论云：「善净堪智——有四种：一者、缘，二者、法，三者、作，四者、成——

善知此义成不成相故。」其中言「缘」者，即因缘所生法，亦称为观待；二者的「法」，表法尔如是的法；三者的「作」，表前二项的作用（缘和法）；四者的「成」，表引正理例子，证明上三者，若总合四者称为「成相」；若不顺此四，则称「不成相」。菩萨善知，故而堪能。

第三句——与善忆念不忘力——即「任放辩才」，说不待次，言辞不断，处处随意，不忘名义。

第四句——与善决定明了慧——能说辩——随所应度，种种譬喻能断疑故，谓应机断疑，称为决定；能随所应，是谓明了。

第五句——与至一切处开悟智——不杂辩，三种同智常现故，三同智为自相、同相及不二相。自相意为色、心等殊；同相者，同无常、苦、无我故；不二相，即一实理。又自相即俗谛，同相即真谛，不二即中道第一义谛。无法不尔，故说偏至一切；菩萨所明了，故说开悟。

第六句——与成道自在力——教出辩——以十力智自在度化众生，断惑得果，故说自在成道。令众生断惑出离，故称为教出。度众生，即是教义；断惑即是出的意思。第七句——与如来无所畏——不畏辩——于他言说，不怯弱故。第八句——与一切智人观察分别诸法门辩才智——无量辩。第九句——与一切如来上妙身、语、意具足庄严——同化辩——一切如来同以三轮¹度化众生故，三业殊胜，故称为庄严。（神通轮，教诫轮，意轮，知众生根器而不同教化）

◎经文——何以故？得此三昧，法如是故，本愿所起故，善净深心故，善净智轮故，善积集助道故，善修治所作故，念其无量法器故，知其清净信解故，得无错谬总持故，法界智印善印故。

（解）——「何以故」下，释偏加所以，以显自力堪加，「何以」「得此三昧」下，别显中有二因：一、本愿所致故，表示宿愿深重，谓因中发愿，欲证十地智光三昧，故今得之。二、「善净」下，三昧身摄功德故。是现缘，现身无德，虽有宿愿，亦不能入。然诸菩萨，皆具此德，随门显法，在金刚藏故，偏言其有；亦表此地的法，须证方说。此复八种，一、善净深心故——善净深心是因净，信乐至极，能趣菩萨地尽，皆清净故。故说善净。此一为众行根本，故称为因。次

¹以轉輪聖王之輪寶比喻如來身口意三業之勝用。(一)神變輪，又作神通輪、身輪。乃顯現神通，變化勝異之境，而令眾生發心入信之神通輪。(二)教誡論，又作說法輪、口輪。即演說教法，令眾生反邪入正而發心入信。(三)記心輪，又作憶念輪、意輪。佛說法時，先以意輪鑑知眾生根器利鈍，隨宜演說，無有差謬。以上三輪，意義等同三示現、三種示導。

三为自利行德。二、善净智轮故——智净一趣菩萨地尽修道真如观，如日轮圆满普照法界故，此即智德。三、善积集助道故——身转净——谓生生转胜，集助道福德故，初地已上，受身非一，后后胜前前，名生生转胜，总由助道福行清静故；四、善修治所作故——心调伏净——空、有自在称为心调伏，善断烦恼习（不着有故，断粗烦恼；不住无故，断微细习）无住而断，故称为善断，无住是菩萨本业，即是修治——此即断德（初是智德，助道是恩德）。后四为利他。五、念其无量法器故——闻摄净——能闻持佛法，谓闻持智而为能念，其无量法即是所念，持即是念，具能持、所持，故为法器，此属利他方便。六、知其清静信解故——通净——以胜神通生物信解故；七、得无错谬总持故——辩才净——由总持力于一字中摄一切字句，前、后无违，故无错谬；八、法界智印善印故——离慢净——谓虽化众生，以实智印印之，不违法界，故无化慢。

◎经文——尔时十方诸佛各申右手，摩金刚藏菩萨顶。

（解）——第三表示身加，增加威神力量。论经云：「尔时十方诸佛不离本处，以神通力，各申右手」；诸佛皆摩顶，故云「各申」，表一多无碍，即四通中的如意通。于《大智度论》记载：「一、如意通，转变自身，以大音声闻一切等；二、幻通，转变外事；三、法智通，智法无碍；四、圣自在通，能于苦中生于乐想，于彼乐中能生苦想，于苦、乐中生舍想。」此句经文是一多无碍，属于如意通。

◎经文——摩顶已，金刚藏菩萨从三昧起，

（解）——第四、「摩顶已」，表示起分，所以起者，因三昧的事已完成，云何完成，因为已得到殊胜的力量；虽已得力，何不且定？说时至故；何不定中说？定无言说故。前入三昧，为受佛加持；今佛已加，云得胜力；前入三昧，显证离言；今说起定，反显所入寂灭离言，故说「定无言说」。

◎经文——普告一切菩萨众言：「○诸佛子！诸菩萨愿善决定，◎无杂、不可见，广大如法界，究竟如虚空，尽未来际，遍一切佛刹，救护一切众生，为一切诸佛所护，入过去、未来、现在诸佛智地。

（解）——「菩萨愿善决定」，表示标人列法，于大菩提立誓趣求，称为愿，此愿所以称为善决定，因为是真实智所摄；又已入初地，属于证决定，非地前信地所摄的愿受决定。愿表希求，若是地前愿，不可称善决定，今是证智相应的愿，相应的愿真正能随着真理，所以称为「善」即是决定的意思。文中第一的——无

杂，「即观相善决定，真如观一味相故。」一味相譬如大海虽广，同一咸味；亦如众药，煮之一器，其味无别。二、不可见者——是此真智超出世间可坏之法，而称为真实，此真实非世间的智慧所见，因既是出世间，所以世间的智慧怎会知呢！三、广大如法界——表地上的智慧是诸佛的根本，如法界般广大。四、究竟如虚空，尽未来际——，属于因善决定，有二种：一、成无常爱果因，是因如虚空，依是生诸色，色不尽故；二、常果因，得涅槃道故，故经云：尽未来际。虽涅槃永寂，但智体不无，若不尔，将何穷尽未来际？若以三身而言，**用**为化身，**寂**为法身，**智**为报身。无常爱则用于对照有根机者。五、徧一切佛刹，救护一切众生者——表示大善决定，随顺作利益他行，即普覆称为大，谓由大智而不住生死；由此大善，大悲不住涅槃；有云：取前常果因，故不住生死（因见生死本空）；取前无常果因及此大善，为不住涅槃，亦即常处生死。六、为一切诸佛所护，入过去、未来、现在诸佛智地——表示不怯弱决定，由得到佛护，得入智地。

◎经文——佛子！何等为菩萨摩訶萨智地？佛子！菩萨摩訶萨智地有十种，过去、未来、现在诸佛，已说、当说、今说；我亦如是说。何等为十？一者欢喜地，二者离垢地，三者发光地，四者焰慧地，五者难胜地，六者现前地，七者远行地，八者不动地，九者善慧地，十者法云地。佛子！此菩萨十地，三世诸佛已说、当说、今说。

（解）——开始说地相，有四项：一、寄问征起；二、「佛子」下，举数显同；三、「何等」下，征数列名；列名中，为对治十障。列表如下。四、「佛子！此菩萨」下，结名显胜。

顺序	地名	内容解释	对治障
一	欢喜地	成就无上利他行，初证圣处，多生欢喜，故名欢喜地。	凡夫我相障
二	离垢地	离能起误心犯戒烦恼垢等，清淨戒具足。	邪行障
三	发光地	随闻思修，照法显现，故名明地。	暗钝于闻思修等诸法忘障
四	焰慧地	不忘烦恼薪，智火能烧，故名焰地。	解法慢障
五	难胜地	得出世间智方便善巧，能度难度，故名难胜。	身净慢障
六	现前地	般若波罗蜜行有间大智现	微细烦恼障

		前,故名现前地。(为「无间」之对称。间,间杂或间隔之义)	
七	远行地	善修无相行,功用究竟,能过世间二乘出世间道,故名远行。	细相习障
八	不动地	报行纯熟,无相无间。	于无相有加行障
九	善慧地	无碍力,说法成就利他行。	不能善利益众生障
十	法云地	得大法身,具足自在。	于诸法中不得自在障(因未得成佛故,犹喻在胎;出胎生时,方喻于佛,无有障故)

◎经文--佛子!我不见有诸佛国土,其中如来不说此十地者。何以故?此是菩萨摩訶萨向菩提最上道,亦是清淨法光明门,所谓分别演说菩萨诸地。佛子!此处不可思议,所谓诸菩萨随证智。」

(解)——第三、彰显地的重要殊胜性,为欲令众生产生渴仰。文中二:初,明「不见」「不说」,如何十地的重要性,诸佛国土都要「说」呢?因为最为殊胜,谓万法皆如,初二句总标显胜;初句证行,即经文的一一向菩提最上道——谓诸佛证此为因,十地所证的智慧是成为佛的因;次句阿含(阿含是分别说,即明前「法光明」是教体与用,此句是教所照的法门),即经文——清淨法光明门——成就菩提故;说法门为法体者,表示显示光明是发出的作用。体有二种意思:一者在说登上地的法,由此证到真如,故能越过俗谛,称为光明;二者以后得智为体,能明白一切余法,一切余法指差别法。本分竟。(疏钞页 270 第十册)

◎经文——尔时,金刚藏菩萨说此菩萨十地名已,默然而住,不复分别。是时,一切菩萨众闻菩萨十地名,不闻解释,咸生渴仰,作如是念:「何因何缘,金刚藏菩萨唯说菩萨十地名而不解释?」

(解)——此科判段落称为**请分**。初说已默住,所以默,系将说十地的法门,欲令大众渴仰请说。总云请说,细辨有多种意思:一、令菩萨恭敬请法;二、如来加请,以表显重视此十地法;三、希望佛能加被听者;四、冀望佛教导说的仪式。「是时」下,**表三家五请**。所以要请者,略有二种意义:一、增加诸菩萨尊敬法故,即为生行,生于恭敬和重法行故。由上首大众及于如来加被请说,知法可重,故增恭敬。二、为起说之由,令恭敬故。前已举十地的殊胜,为增加好乐心。由

请说，而得以说沉默的理由，以显地体甚深，离于言说和思虑，令众先了解。「得说默之由」者，由解脱月菩萨而言，有二种意思：一者责怪金刚藏菩萨默而请；二者金刚藏菩萨本身因法深，止而不说，所以默住。故经云：「菩萨行地事 最上诸佛本 显示分别说 第一稀有难 微细难可见 离念超心地 出生佛境界 闻者悉迷惑」，此段经文即在说明，在默中所以显现地体。后众首请中总有三请，所以三者，顺世仪式，少不殷重，多则繁乱，正得中故，以止有三，抑扬当时，调伏根机故。有二家助成，各唯一请。所谓「抑扬当时」者，有三止皆抑（止住），三请皆扬。初止通抑不堪；次止，正明法深难受；后止，劣者不堪，故皆属抑。请者皆扬，初请，怪默腾疑，有疑欲问；次请，叹众堪闻；后请，双叹人、法，皆属扬。夫请法者，必叹人叹法。叹法有教有证；叹人，叹说叹听，故请的仪式具足。

◎经文——解脱月菩萨知诸大众心之所念，以颂问金刚藏菩萨曰：

「何故净觉人， 念智功德具， 说诸上妙地， 有力不解释？

（解）——以偈颂表示止请，文有五个偈颂，以显说和听无有过错，故应说。初偈说者无过，亦排除大众为何因而疑惑；后四听者无过，亦排除大众以何因缘而怀疑。净觉者，觉是觉观，由此得为口的加行，具能治与所治，无思发言，故称净觉；净觉之人，称为净觉人。

一切咸决定， 勇猛无怯弱， 何故说地名， 而不为开演？
诸地妙义趣， 此众皆欲闻， 其心无怯弱， 愿为分别说！

（解）——此句偈颂乃叹听者无过，前句偈叹根器，故说决定；后偈叹欲，故说欲闻。「若有欲无根，虽闻，不解；有根无欲，设闻，不受。故须双叹。」论云：决定有三：一、上决定，愿大菩提故，云勇猛。二、名闻决定，他善敬重故，云无怯弱。三、摄受决定，谓彼说者善知故，即经说地名，由堪摄受，方为说故。

众会悉清净， 离懈怠严洁， 能坚固不动， 具功德智慧。

（解）——此偈叹异生众，说众会，双叹根与欲；初句为总，心无浊故，称为清净；三句为别，别离六浊：一、不欲浊，谓无心餐采故；离懈怠可对治。二、威仪浊，不恭肃故，严整可对治；三、五盖浊，贪名等故，洁净可对治；四、异想浊，谓贡高杂染、轻慢杂染等，皆称为异想，今说行「坚固不动」可对治；五、不足功德浊，善根微少故，于彼说中，心不乐住，具功德可以对治；六、愚痴浊，

谓愚暗不了故，智慧可对治。

相视咸恭敬， 一切悉专仰， 如蜂念好蜜， 如渴思甘露。

（解）——一偈双叹二众，故说一切。相视为总，咸恭敬等，无轻慢杂染。下半偈喻显，敬法转深，何有杂染？论经云：「如蜂欲熟蜜」。古释云：「齐心趣证，『如蜂欲熟蜜』；专意求教，『如渴思甘露』。」今即但云「念」「蜜」，则两句皆通教与证。然蜂之念蜜、渴之思浆喻希法喜、解脱之味。

◎经文——尔时大智无所畏金刚藏菩萨闻说是已，欲令众会心欢喜故，为诸佛子而说颂言：

（解）——「尔时大智」下，法深难受止，文中二：先叙意，后偈酬。前中「令众」「欢喜」是总酬答相，谓说偈本为除前烦恼，得心喜故。「酬答有二：一、堪酬答，自有大智故；二、不怯弱酬答，不畏大众之不堪故」。

「菩萨行地事， 最上诸佛本， 显示分别说， 第一稀有难。
微细难可见， 离念超心地， 出生佛境界， 闻者悉迷惑。」

（解）——二颂明示难说，前一偈表示难说之法，后偈彰显难说的理由。今初偈颂末的「难」字是总相，谓难得故，难有二种：一、最难，体出名相，故经云「第一」；二、未曾有的难，在相所无，故经云「稀有」。此二者表明难的相状。何者是「难」的法体？即偈的初二句，菩萨行者，是属于出世间智，谓即证道，证心涉境，故称为行。「地事」，指十地的修行，属于教道，相有差别。此之教，证于何处成难？谓「显示分别说」，证道亡心，故难于显示；教道依证，亦难分别。**第二的偈颂，云何难？**表示难得，难证，难得有四项：一、微细难得，显非闻慧境故；二、难见难得，亦非思慧心眼见故；三、离念难得，亦非世间修慧境故；以地智是于真修，非地前心数分别缘修之境。四、超心地难得，非唯非地前之境，亦非登地已上「报生善得修道智境」，谓变易所起异熟心、识，称为报生；**生便能知无常等，称为「善得修道智」。**是生而即得，不假修习，故说善得。**出生佛境界**「出生」有二义：一、生彼佛智故；二、出离于生，属于无漏；无漏、出生皆是离过，当体得名；生于佛智，由无漏而生佛智。末句所说的难说者，即「闻者随闻取着，悉迷惑故」。

持心如金刚， 深信佛胜智， 知心地无我， 能闻此胜法。

（解）——意为持听法心坚如金刚，则能得闻；坚有二种：一、决定信坚，二、证得坚。此亦有二：一、知是能证，二、心地是所证。知心地无我——言「无我」者，通能、所证。「心地」谓唯识相，论云：「随心所受三界中报。」此即异熟识。「又随心所行一切境界，亦名心地。」此即前七转识及通八识相分内、外诸境，于此二类「如实了知我、法二空，成无我智」。「深信」之相云何？谓于佛智，设心智不及，「仰推佛智，非我境界」。「《胜鬘》三种正智中『仰推智』」者，彼经「胜鬘白佛言：『云何三种善男子、善女人于甚深法义离自毁谤，生大功德，入大乘道？何等三：1 谓若有善男子、善女人自成就甚深法智；2 若善男子、善女人成就随顺法智；3 若善男子、善女人诸深法不自了知，仰推世尊：「非我境界，唯佛所知！」是名善男子、善女人仰推如来智。除此诸善男子、善女人已，』」「『于诸众生于诸深法坚着妄说，违背正法，习诸外道，腐败种子，当以王力及天龙、鬼神力而调伏之。』」深信佛胜智是深信的相状，以此地的智慧上同佛智故；佛的智有二：一、菩提智，是自行证法，称性无边；二、化生权智，是利他教法，随机隐、显种种差别。

如空中彩画， 如空中风相， 牟尼智如是， 分别甚难见。

（解）——上半比喻，下半法合。此中的喻意表现，正取空中的画，风的比喻也是一样；所依的空，以比喻所证的智慧；然而空中的风与画，不可说无，如若依树或壁，则可见到；亦不可言有，依空不住故，非有非无，故不可说。

我念佛智慧， 最胜难思议， 世间无能受， 默然而不说。」

（解）——以此一个偈颂举难思议而结束默然而不说。如前二事，说、闻本在证见，难见，说了又有何益？况复加以难信，故说默然。初句所证见法；最胜难思议——次句难证。难中之难，故说最胜；世间无能受——次句难信，非地前证信，故说世间。

◎经文——尔时，解脱月菩萨闻是说已，白金刚藏菩萨言：

（解）——解脱月菩萨叹众堪闻请。前已叹竟，此复叹者，由闻「上言证、信难得，示现此众有信有证，有堪能故。」

◎经文——「佛子！今此众会皆悉已集，善净深心，善洁思念，善修诸行，善集助道，善能亲近百千亿佛，成就无量功德善根，舍离痴、惑，无有垢染，深心信解，于佛法中不随他教。善哉佛子！当承佛神力而为演说，此诸菩萨于如是等甚深之处皆能证知。」

(解)——「佛子」下，**发言正请**。初陈众集；「善净」下，叹众具德；「善哉」下，表示结束请说。经文谓「善净深心」者，表示离教与证的过，而称为善净。深心有二：一、具修一切诸善行故，即下面的教「净」；二、与理相应故，即下面的证净。1 善洁思念，2 善修诸行，3 善集助道，4 善能亲近百千亿佛，5 成就无量功德善根，6 舍离痴、惑，7 无有垢染，8 深心信解，9 于佛法中不随他教。「善洁」下九别中，前五属于「阿含净」²，意为顺教修行(依各个不同教义修行)；后四为证理起行，称为「证净」。证唯地上才有证，前五有：一、「善洁思念」，即**欲净**，得方便念觉净，欲净是求法的心，有好乐教法称为欲。得方便即不取念相，名为善洁。而觉是思觉，方便有二意：一者以念觉与闻慧为由，二者为不取念相。(谓修道者于证悟之过程中，明记三学、四圣谛、八正道等佛教教法而念兹在兹、忆持不忘之阶段；其时修道者之心，系以「念」为其体性。例如恒常正念正知，了知身受心法之不净、苦、无常、无我等，并将此等佛教正确之世界观，忆持不忘，即是此一证悟阶段(念觉支)之具现)

二、「善修诸行」者，**求净**，身口意三业敬顺，起求法行故。起行摄法，故称为求；但令三业修行顺法，即称为求。

三、「善集助道」，即「**生得净**，愿得益众生处——上上胜生——」生而便得悲智胜念，以助正道故。悲智胜念，即是思心。远公意云：「论文语倒，合云『**得生净**』，『生』是所求胜生，『得』是思慧集于胜念。」

四、「善能亲近百千亿佛」，即「**受持净**，亲近多佛，意在多闻、忆持故」。持是思慧，忆持不忘。经言「近」「佛」，论言「受持」，意义那里相同？故《疏》出意云：近佛意在受持法故。然《论经》约由见多佛，受持法故，常得胜生，故受持为第三；今经由得胜生，故生生见佛，受持妙法，故「受持」为第四，而同于思慧。³

五、「成就无量功德善根」「善根」，即「**行净**，为求地上真证法故，习少欲头陀等」，离着善根。离着善根者，欲入证时，先必须修行离着行，十二头陀皆为舍着故。前面说的「五净」其中，善洁思念，善修诸行--前二项属于闻慧，善集助道，善能亲近百千亿佛--三与四属于思慧，成就无量功德善根--第五项是修慧。

² 疏鈔第十冊,頁三四〇.

³ 請參照《新修華嚴經疏鈔》卷四十二，頁342。

十二头陀行

释文：即修治身心、除净烦恼尘垢之十二种梵行。**头陀**，修治等意。又作十二誓行、十二杜多功德、**头陀**十二法行。十二**头陀**之行者，称十二法人。(一)在阿兰若处，即远离聚落，住空闲寂静处。(二)常行乞食，即于所得之食不生好恶念头。(三)次第乞食，即不择贫富，次第行步乞食。(四)受一食法，即日仅受一食，以免数食妨碍一心修道。(五)节量食，即于一食中节制其量，若恣意饮啖，腹满气涨，妨损道业。(六)中后不得饮浆，即过中食后不饮浆，若饮之心生乐着，不能一心修习善法。(七)着弊纳（衲）衣，若贪新好之衣，则多损道行之追求。(八)但三衣，但持安陀会(五衣,作务衣)、郁多罗僧(七条衣,入众时)、僧伽梨三衣，不多亦不少。(九)冢间住，即住冢间，见死尸臭烂狼藉火烧鸟啄，修无常苦空之观，以厌离三界。(十)树下止，效佛所行，至树下思惟求道。(十一)露地住，即坐露地，使心明利，以入空定。(十二)但坐不卧，若安卧，虑诸烦恼贼常伺其便。关于**头陀**行，亦有十三、十六种等说。〔十二**头陀**经、小品般若经卷十四两通品、瑜伽师地论卷二十五〕p346

后「证净」四中，一、「舍离痴、惑」者，得「净，现智善决定故」。谓真见道(指如实证得生、法二空所显真理，与如实断除所知、烦恼二障之阶位)中得无分别智，非比知⁴故(以已知事推未知宗旨)，称为现智；相见道中(于证得根本无分别智之深观后，更生起后得智，观安立谛、非安立谛之境)以后得智审观理、智，故决定无惑。相见道中亦名现观，真见道中决理无惑，皆破无明，故云「舍离痴、惑」。)所知障：指执着于所证之法而障蔽其真如根本智。

二、经文「无有垢染」，即「不行净，修道中一切烦恼不行故」。相见道，至金刚无间道中，皆是修道。「复数修习无分别智」，故名修道。灭二粗重，皆使不行。对见道中初断所知，故云「垢染」。《成唯识论》第十云：「烦恼障中修所断种，金刚喻定现在前时，一切顿断。彼障现起，地前渐伏。初地已上能顿伏尽，令永不行，如阿罗汉。由故意力，七地之中虽现起，而不为失。八地已上，毕竟不行」等。「烦恼」即「垢染」，「不行」即是「无有」。(没有做不净)

三、「深心信解」，即「无厌足净，不乐小乘，但于上胜佛德深心希欲」，信解决定故。「无厌足净」者，即八地的无功用行，在法域中趣果无间，故说无厌。「不乐小乘」，表示自分坚定，但于胜进上求希欲，即是深心。决定则在解释信解。

四、于佛法中不随他教——「于佛法」下，「不随他教净，趣菩萨地尽道中，自正行故」。在论方面只记载：「趣尽道中，自正行故」；今疏加上「菩萨地尽」，释论

⁴ 比量知：即用已知之因（理由）比證未知之宗（命題），以生決定之正智。

「尽」字，即是十地位极道圆，地法在心，不由他教，故说「自正行」。以上叹德完毕。

（真见道：指如实证得生、法二空所显真理，与如实断除所知、烦恼二障之阶位。又作真见道、一心见道。唯识论所立菩萨乘之见道，分为真见道、相见道。真见道复涵括由加行功德成就而生之正断烦恼根本智之无间道，及于次一念正证所显真理之解脱道，虽涉于多刹那，然非别之所作。以其同等，故称一心；又以其无分别智，体会真如，如实断证，故称见道。成唯识论卷九（大三一·五〇上）：「真见道，谓即所说无分别智，实证二空所显真理，实断二障分别随眠。虽多刹那，事方究竟，而相等故，总说一心。」

相见道

释文：「真见道」之对称。乃唯识宗所立菩萨乘修行阶位之一。相，类似之义。于证得根本无分别智之深观后，更生起后得智，观安立谛、非安立谛之境，称为相见道。有三心相见道及十六心相见道两种。三心相见道即是作三心以观非安立谛之境，十六心相见道则是作十六心而缘安立谛之境。所谓三心，即：（一）以内遣有情假缘智而断除一品分别之随眠。（二）以内遣诸法假缘智而断除中品分别之随眠。（三）以遍遣一切有情诸法假缘智而断除一切分别之随眠。所谓十六心，即苦集灭道之四谛各有法忍、法智、类忍、类智之四心。〔大毘婆沙论卷五十一、卷一〇三、俱舍论卷二十三、成唯识论卷九〕（参阅「见道」3000）p3902

◎经文——尔时，解脱月菩萨欲重宣其义而说颂曰：

「愿说最安隐， 菩萨无上行， 分别于诸地， 智净成正觉。
此众无诸垢， 志解悉明洁， 承事无量佛， 能知此地义。」

（解）——偈颂中，初偈直举法请，不颂前文，上半举法请说，下半彰说有益，后偈颂前请，文义可知。

◎经文——尔时，金刚藏菩萨言：「佛子！虽此众集善净思念，舍离愚痴及以疑惑，于甚深法不随他教；○然有其余劣解众生，闻此甚深难思议事，多生疑惑，于长夜中受诸衰恼。◎我愍此等，是故默然。」

(解)——「劣解」之人通凡夫、小乘，皆是迷法之器故(对大法迷妄的根器)。《论经》云：「乐小法」者，凡即地前，小谓小乘等，等取权教菩萨，此中无小，何以拣之？谓此会中亦有小心之众生故；亦可不欲广被(广为流传)，即名为小。此虽拣之，激令起心，即为所被。多生疑惑——「多生疑者，正行相违，犹豫义故。惑者，心迷于理，能破坏善法，远离善法故。」惑谓迷惑；一向不了，故能不信。远公⁵亦将后二句论别结「疑」、「惑」两种之过：「由有疑故，破坏善法；由有惑故，远离善法。」此明现损。于长夜中受诸衰恼——「于长夜」下，明其当损。「于长夜」者，生死昏寝，事等于夜；轮转无际，称之为长，破法不信，坠三恶道，故受衰恼。我愍此等，是故默然——最后「我愍」下，结默违请。

◎经文——尔时，金刚藏菩萨欲重宣其义而说颂曰：

「虽此众净广智慧，甚深明利能决择，其心不动如山王，不可倾覆犹大海。
有行未久解未得，随识而行不随智，闻此生疑堕恶道，我愍是等故不说。」

(解)——初偈「颂前段」者，即领前所叹。「『净』明有信」者，「信」即顺「教」，是前段的「善洁思念」等，即长行中「善净深心」。虽此众净广智慧「广智慧」即前「舍离痴、惑，无有垢染」，即长行中「舍离愚痴及以疑惑」；「甚深明利能决择」即前「深心信解」，即长行中「于甚深法，不随他教。」其心不动如山王，不可倾覆犹大海「动」为动摇，覆谓翻覆，今于教法决信不动，更无翻覆；于证亦有。

◎经文——尔时，解脱月菩萨重白金刚藏菩萨言：「佛子！愿承佛神力分别说此不思議法，此人当得如来护念而生信受。」

⁵ > (523~592) 隋代僧。敦煌(甘肃)人，俗姓李。又稱隋遠、小遠、大遠、北遠。十三歲隨沙門僧思出家。年十六隨湛律師赴鄴都(河北臨漳)，博覽大小乘經典，二十歲從法上受具足戒，從大隱習四分律，後專師事法上，盡學餘部。未久，攜學侶遷回高都(山西晉城)清化寺，四眾合建講堂。後值北周武帝滅齊，敕命廢經毀像，並令沙門還俗，眾皆莫敢抗諫，師獨挺出與帝辯駁，厲聲謂(大五〇·四九〇下)：「陛下今恃王力自在，破滅三寶，是邪見人。阿鼻地獄不揀貴賤，陛下何得不怖？」帝怒言：「但令百姓得樂，朕亦不辭地獄諸苦。」帝卒滅佛法。師乃潛隱汲郡西山，諳誦法華、維摩等經，以期遺法之不墜。至隋興，師始出，於洛邑大開法門，遠近望風來歸，復為文帝所重，敕任洛州沙門都。歷張講席於澤州、定州、上黨等地，並數度應召歸西京，親臨御席，敷述聖化，帝大悅，遂敕居興善寺，未久又另建淨影寺，專事講學。師因住淨影寺，故又稱「淨影寺慧遠」、「淨影」，以別於廬山慧遠。開皇七年(587)，敕為大德。十二年，又敕命主持譯場，刊定詞義。同年入寂，世壽七十。師屬地論宗南道派，晚年又就曇遷稟受攝大乘論，博綜當代諸學，亦精通文理，世稱釋義高祖。著有《大乘義章》二十六卷、《十地經論義記》十四卷、《華嚴經疏》七卷、《大般涅槃經義記》二十卷、《法華經疏》七卷、《維摩經義記》四卷、《勝鬘經義記》三卷、《無量壽經義疏》一卷等，凡二十部百餘卷。其中，《大乘義章》二十六卷，堪稱為佛教之百科全書，對隋、唐佛教之研究影響甚大。〔

（解）——双叹人、法请中，「复重请者，示彼疑惑，应须断之，岂可避之？避之不说，有多过咎，何等过咎？不得成就一切佛法。」

◎经文——何以故？说十地时，一切菩萨法应如是，得佛护念。得护念故，于此智地能生勇猛。何以故？此是菩萨最初所行，成就一切诸佛法故。

（解）——次「何以故」下，释请；何以当得佛护能而信耶？释云：法应得护，由得护故，必能信受。下一句的「何以故」，表示何以说十地时，法应得佛护耶？

◎经文——譬如书、字、数、说，一切皆以字母为本、字母究竟，无有少分离字母者。佛子！——一切佛法皆以十地为本，十地究竟修行成就，得一切智。是故，佛子！——愿为演说！此人必为如来所护，令其信受。」

（解）——以字母喻于地、智，为诸法的根本，论云：「书者，是字相，如『嘶』字，师子形相等」者(小篆字体之类)，以「书」「记」字，非正「字」体。(书即色法，字即是文，不相应行，故言非正字体)说是语言，皆以字母为本；「字母究竟」者，明本能摄末，喻因无不摄。「佛子」下，明如水为海的根本，无海非水，故云「究竟」，无有离者。又「为本」者，如因为果本。（下面偈颂省略）

◎经文——尔时，世尊从眉间出清净光明，名：菩萨力焰明，百千阿僧祇光明以为眷属，普照十方一切世界，靡不周遍，三恶道苦，皆得休息；又照一切如来众会，显现诸佛不思議力；又照十方一切世界，一切诸佛所加说法菩萨之身。○作是事已，于上虚空中成大光明云网台而住。

（解）——先此佛光照十方，后十方佛放光照此；二光互照，必互相见。今明光体的业用；世尊从眉间出清净光明——「出清净」下，表正明体用，于经文有六业：一、**觉业**，即光名体，谓「是光照菩萨身已，自觉如来力加」故。菩萨力焰明——「觉照」光用，故称「焰明」。二、百千阿僧祇光明以为眷属——「百千」下，是「**因业**」，能生眷属义故。三、普照十方一切世界靡不周遍——「普照」下，「**卷舒业**」，舒，则普照十方；卷，则还入常光。」(如万花筒的原理)今文略无「卷」「业」。若兼取下文，如日「身」中「于」「空中」「住」，义则通有。于《论经》有云：「普照十方诸佛世界，靡不周徧。照已，还住本处。」「还住本处」，即属「卷」「业」。四、三恶道苦，皆得休息——「三恶」下，「**止业**」，在明「光」的利业(有利的行为)。五、「**降伏业**」，在明光的势力。《论经》云：「一切魔宫隐蔽不现。」今经文阙此。六、又照一切如来众会，显现诸佛不思議力；

⁶ 疏鈔第十冊,頁 366

——「又照一切」下，「**敬业**」，在显光摄益，即显现佛会，令物敬故。谓显佛力，令他敬故，即为摄益。七、又照十方一切世界，一切诸佛所加说法菩萨之身——「又照十方」下，「**示现业**」，正为令众见说，听者皆得佛加，堪说、听故。长行受身加之名，偏从此立。作是事已，于上虚空中成大光明云网台而住。——后「作是事已」下，正明所作。

◎经文——时十方诸佛，悉亦如是，从眉间出清净光明，其光名号、眷属、作业悉同于此，又亦照此娑婆世界佛及大众，并金刚藏菩萨身、师子座已，于上虚空中成大光明云网台。时光台中，以诸佛威神力故而说颂言：

（解）——十方佛放光照此者，正为照此，然其作业亦周遍十方，「又亦照此娑婆」，经文以主佛普照，此不待言伴佛普照，正意为此加被相状故。（下面偈颂省略）

第一地

◎经文——「佛子！若有众生深种善根，善修诸行，善集助道，善供养诸佛，善集白净法，为善知识，善摄善清净深心，立广大志，生广大解，慈、悲现前，

（解）——今初，**科判属于住分**，文分为二：初别显住法；后「菩萨住如是」下，结住入位。前中四十句分为四部分：初、**十依何身**，次、**十为何义**，三、有十句**以何因**，四、有十句**有何相**。

初、谓「深种善根」为所依身，次、为得「佛」果为所缘境义——上二皆发心缘，三、以大悲为发心之因，四、以过凡得圣为发心福利之相。又此四即三种菩提心：一、「深种善根」是深心，次、为求菩提是直心，三、即大悲心；具此三心，成后入地之相。

先不看---又此四段各含三心者，各配其一：一者、深心，即乐修一切行故，配「依何身」——「深重善根」。今有集白净法，是直心；慈、悲现前，大悲心。二、直心，正念真如法故，配「为何义」——以为一切佛智，同念真如故。今有救一切世间等，即是悲心；为净一切佛刹，即是深心。三、大悲心，救护一切苦众生故，配「以何因」——大悲为首。今有智慧增上，故有直心；善巧方便所摄，故有深心。四、「有何相」，总，则具备三心，故得入位。今别说者，生如来家，是直心相；得菩萨法，即大悲相；住菩萨处，即深心相。

今初经文属于第一部分「**依何身**」的十句，初总，余别。总云「若有众生」者，是具行之人。依《地持论》⁷，是解行人有如是心，则入初地；入已，此心常现在前。下诸地中，初之十心类此，可知。言「深种善根」者，正是总句。《论经》⁸名「厚集」，厚则深也。「集」即种也；若约圆融，则不定时数；若依行布，谓一僧祇，已积资粮，故云「深集」。别有九种集：（前六护烦恼行，后三护二乘行。前中即增上三学：初戒，次定，余四是慧。慧中，前三如次是闻、思、修，后一所成出世之智。后三中，初二护二乘心，谓大志护狭心，大解护小心；后一护二乘行。）云何九种集？一、**行集**，即经文「善修诸行」，善做眷属持戒故。不净尸罗，不生三昧，故首明矣。

二、**定集**，即经文「善集助道」，善做眷属三昧故；即明得等及四静虑⁹，以定亲资慧，故名助道。皆云「眷属」者，慧为主故。

三、**亲近集**，即经文「善供养诸佛」，供佛为欲集闻慧故。

四、**聚集**，即经文「善集白净法」，凝聚思慧，善思量波罗蜜等诸善法故。谓依闻、思，彼若名若义自性、差别，有上、下故，成暖、顶位¹⁰。治诸蔽漏，故云「白净」。

⁷ 梵名 Bodhisattva-bh mi。凡十卷（或八卷）。又稱菩薩地經、地持經、菩薩戒經、菩薩地持論、地持論。北涼曇無讖譯。收於大正藏第三十冊。地持經雖稱「經」，但本應屬「論」，傳說係無著記錄彌勒之說法而成；然漢譯瑜伽師地論則視其為彌勒菩薩所作；至於西藏譯本，仍認為係無著之作品。本經與瑜伽師地論本地分中之菩薩地為同本，然其中缺發正等菩提心品。異譯本另有求那跋摩所譯九卷本之「菩薩善戒經」。

⁸ 凡十二卷。印度世親著，北魏菩提流支、勒那摩提等譯。略稱十地論。收於大正藏第二十六冊。係注釋十地經（華嚴經十地品之別譯）之作。內容係解說菩薩修行之階位，十地融攝一切善法：初三地寄說世間之善法；次四地說三乘修行之相狀；後三地則說一乘教法。此書為六朝時代地論學派所依據之重要典籍，至隋代淨影寺慧遠作十地義記十四卷（現僅存八卷）集其大成。

⁹ p425

⁹ 為「四尋思觀」之對稱。指唯識宗於其加行位中，由名、事、自性、差別等四尋思觀所引發之四種正智。又作四知、四如實知、四如實遍智。

¹⁰

加行位

五、**护集**，即经文「为善知识善摄」，由内修行实证，得外教授故。修行实证即如实智，亦分上、下，立于忍位及世第一。上五项皆同加行，下四则已入地。

六、**净心集**，即经文「善清净深心」，以得出世间正智；于所缘境，无分别智都无所不得，不取种种戏论相，故名为善净；智能契理，故曰深心。

七、**广集**，即经文「立广大志」，深心广利故。

八、**信心集**，即经文「生广大解」，以求一切智智故。

九、**现集**，即经文「慈、悲现前」，谓多行慈与悲，无时暂舍，故云现前。

◎经文——为求佛智故，为得十力故，为得大无畏故，为得佛平等法故，为救一切世间故，为净大慈悲故，为得十力无余智故，为净一切佛刹无障碍故，为一念知一切三世故，为转大法轮无所畏故，——

（解）——第二段属于「**为何义**」者，乃为求佛果。先别显求果之相；后「佛子」下，总结发心。今初、十句：初总，余别。总云「佛智」，「谓无上智，知、断、证、修故。」修究竟故，亦得名修。谓无上智，即论总指其体；「知、断、证、修故」，论别显其相，谓知苦、断集、证灭、修道。苦是报法，不可言断，但可言知，以令生厌；集则可断；灭是理法，但可云证；道是心法，可以进修。言修究竟故者，恐有问言：既是佛智，何得有修？通意可知，此「智」差别有九种业，皆悉求之：一、为得十力故--「**力佛智**，问记为业」，以十种力随机答故。二、为得大无畏故--「**无畏佛智**，破邪见业。」棟异菩萨，复称为大。三、为得佛平等法故--「**平等佛智**，得人、法无我教授众生证入之业。」四、为救一切世间故---「**救佛智**，以四摄法化众生业。」五、为净大慈悲故---「**净佛智**，能为救摄因业」，「慈、悲」「净」瞋恚故。六、为得十力无余智故--「**无余智佛智**，常

釋文：指加功力進修之位。為唯識宗所立五位之第二位。又作**加行道**、方便道。即在資糧位之第十回向之終，為住於真唯識性（即制伏能取、所取之分別，引發對唯識之真見），修習四尋思、四如實智所產生之煖、頂、忍、世第一法等四善根之位。乃入於見道，正通達於真理之方便**加行**。成唯識論卷九（大三一·四八中、四九上）：「**加行位**，謂修大乘順決擇分。（中略）煖、頂、忍、世第一法，此四總名順決擇分。」

以佛眼观世间众生业。」十方徧观，故云无余。七、为净一切佛刹无障碍故——「**无染佛智**。」若顺今经，以无障碍智严其依报，「自然应化令其信乐为业」。八、为一念知一切三世故——「**觉佛智**，一念知三世众生心，心数法为业。」九、为转大法轮无所畏故——「**转法轮佛智**，解脱方便善巧业故。」所言「善巧」者，「于百亿阎浮提同时转大法轮」故。「法轮」，即是能令众生解脱方便。上九句，皆先标智体，后显其业，初三自利，后六利他。利他之中，四摄是利他之行，慈与悲是利他之心，后四利他之智。

◎经文——佛子！——菩萨起如是心，

（解）——二、总结发心中言「起如是心」，指前十心，心即菩提心，以上求佛智故。

◎经文——以大悲为首，智慧增上，善巧方便所摄，最上深心所持，如来力无量，善观察分别勇猛力、智力无碍智现前，随顺自然智，能受一切佛法，以智慧教化，广大如法界，究竟如虚空，尽未来际。

（解）——第三、「以大悲」下，明「**以何因生如是心**」。意云：「何因」求大菩提？谓以大悲，为众生故。如三地中思惟度生不离佛智。《论经》云「是心以大悲为首」。「是心」即指前求佛智的心。十句中，初总——以大悲为首——余别，别有九种大：一、智慧增上——「**增上大**，细行苦智、慧增上生故。」谓若了苦苦、坏苦，智非增上。（不看：《论》又云：「『智』者，因果逆顺染、净观故。」此约了事名「智」。《论》云：「『慧』者，自相、同相观差别观故。」此约二谛观通理，为「慧」。复是一门别义，言自相者，因缘之有，是法自体故；同相者，二空、真如等一味故。念生迷此，故起悲心，同六地中大悲增上观。其逆顺等，亦如六地广明。）

二、善巧方便所摄——「善巧」等即「**摄大**」，四摄方便善巧，随宜摄化故。

三、最上深心所持——「最善」下，「**淳至大**」。淳至即最上义，谓「向发大心，许尽生界无尽利益」，故称为深心；缘此悲增，淳厚至到，故云「最上」。（淳：浓厚，朴实）

四、「如来力无量」者，「**无量**」，摄取如来无量神力」，生物信故。

五、善观察分别勇猛力、智力无碍智现前，——「善观」等即「**决定大**」。于上妙法决定信解名善观分别，于诸众生决定能度为勇猛力，于所治障决能对治为智力；「无碍智现前」通结上句。

六、「随顺自然智」即「**随顺大**」。七、能受一切佛法——「能受」等「**受持大**，能取大胜法授与众生」故。大包一切，胜即佛法，授与即教化，智慧故能授。八、「广大如法界」即「**最妙大**，摄受胜妙功德」故。九、究竟如虚空，尽未来际——「究竟」下，「**住尽大**，无量爱果因尽涅槃际」故。前七悲体，次一悲德，后一悲能。七中，前三自分：一、拔苦智，二、拔苦行，三、拔苦心；后四表胜进。

◎经文——佛子！菩萨始发如是心，即得超凡夫地，入菩萨位，生如来家，无能说其种族过失，离世间趣，入出世道，得菩萨法，住菩萨处，入三世平等，于如来种中决定当得无上菩提。菩萨住如是法，名：住菩萨欢喜地，以不动相应故。

（解）——第四、「佛子！菩萨」下，**有何相**正显得位福利之相。文有九句，初总，余别。总云「始发如是心」者，指前二段。「即得超凡夫地」者，以「『得出世间圣道』故」者，圣道是福利正体，故论为「总」。「入菩萨位」下，别有八种「**过**」（**超越**）。论皆先法，后比喻。此入圣位，生如来家，如世王子，生王家故。故句句皆有相似法言。

「一、入菩萨位——**入位过**，初成出世间心，如始住胎相似法故。」

二、生如来家者，即「**家过**，生家相似法」，谓如世人，虽受胎报，若在凡夫家，不足为胜；要在王家，方为显胜。菩萨亦尔，若在外道法中出家，不足为胜；今得佛所证法，方为尊胜。《梁摄论》¹¹云：「生法王家，具足尊胜。」

三、无能说其种族过失——「**种姓过**，子相似法，大乘生故」，谓大行（助道行）成立，如得「王」体分；堪绍佛种，是「子」之义也。非贱非客，故《梁摄论》云：「以过二及世间种姓故」。

四、离世间趣，入出世道——「**道过**」；道是因，以非有漏故，离世间趣，如非鬼、畜等王之体，成无漏故；论云：「四者，道过，世间道不摄，出世间道摄故，异生道相似法故」者，谓世间不摄，出世间摄故，「异生道相似法」者，是譬喻，

¹¹印度無著造。漢譯本有三：(一)後魏佛陀扇多(梵 Buddha nta)譯，凡二卷。(二)陳代真諦譯，凡三卷。又稱梁譯**攝大乘論**。

谓人道异于三恶之道。「入出世道」，如要人「王」之体分故。《梁摄论》云：「永不作杀生等邪行故。」杀生等是世间道。

五、「得菩萨法」，即「**法体过**，以同体大悲为菩萨体故，以化他事即是自事」。若无「大悲」，法身不具，如棟异残阙。《瑜伽》云：「设有问言菩萨以何为体，应答以大悲为体。」

六、「住菩萨处」者，「处过」，谓不住道是其住处，不同凡、小，染世、舍世以滞二边，如世王子，不处鄙陋。论云：「处过，不舍世间，方便不染，善巧住故，处相似法。」

七、「入三世平等」者，「**业过**」，谓证平等真如以资慧命。**拣无滋味，则寿命夭促**；不任绍继故，是「生命相似法」。

八、于如来种中决定当得无上菩提——「**毕定过**，佛种不断」，显因「毕定」：「得无上」「道」，显果毕定。如世王子虽依、正精胜，志气不立，所作不成；今志气成立，决定绍位，名成就相似法。论云：「如是示现凡夫生、菩萨生不相似，有烦恼、无烦恼故」者，显现与地前不相似也。「毕定过」者，指大心坚固，名为「毕定」。

◎经文——菩萨住如是法，名住菩萨欢喜地，以不动相应故。

第二、「菩萨住」下，结住入位。名住欢喜地，是初住地义。「以不动相应故」，**不动有五**：一、**种子不坏**名不动，即种性地已上。二、**起行不退**名不动，即此初地已上，《地持》（菩萨地持经）云：「初地已上，」「如明分月，日夜增长；善法不退，亦复如是。」三、**空有无间**不动，即第七地。四、**无功用**不动，即八地已上。五、**究竟**不动，即佛地也。

◎经文——「佛子！菩萨住欢喜地，成就多欢喜、多净信、多爱乐、多适悦、多欣庆、多踊跃、多勇猛、多无鬪诤、多无恼害、多无瞋恨。」

（解）——大文第二，释名分中二：一、总标；此中论有生起，云：「已说住处，次说释名。云何多欢喜示名欢喜？以何欢喜？此地中菩萨欢喜，复以何念？（此问喜因）初说十句（答喜相），后说二十句（答喜因）。」二、经文「成就」下，别显，于中分二：**初正明「喜」相**；有十句：初总，余别，**总有三喜云多欢喜**；一、**心喜**，谓入观之心适悦。二、**体喜**，出观，喜受相应。三、**根喜**，由前心、体欢喜内充，外及五根轻安、调畅，故此喜者亦名为乐；又内及观心，即无喜之

喜，不同二禅浮动之喜，故梵本、他经多名「极喜」，喜之极故。余九中，1多净信、2多爱乐、3多适悦、4多欣庆、5多踊跃、6多勇猛、7多无鬪诤、8多无恼害、9多无瞋恨。（前六自利，喜行之体；后三化他，显于喜能(喜的作用)后不讲。前中初二敬之与爱，是喜行心，非正喜体；今摄入总，名为「心喜」。次三正是喜心之体；摄之入总，名为「体喜」。后明其喜行功能，出生之义，说以为根；摄之入总，名为「根喜」。具备此三喜，故称为「多」「喜」。)又九句经文有九喜：一、多净信——**敬喜**，证三宝体，得不坏信，增恭敬故。二、多爱乐——**爱喜**，乐观真如法故；上二即喜行之心，即是心喜。三、多适悦——**调柔喜**，身心徧益，皆适悦故，即诸根喜；四、多欣庆——**庆喜**，自觉所证，胜地前故。五、多踊跃——**踊跃喜**，身心徧益，增上满足故。六、多勇猛——**勇猛喜**，自知堪受菩提，去果不远，故云勇猛，此一喜能，上六皆自行喜。下三属于化他离于喜障；七、多无鬪诤——**无斗诤喜**，自心调伏故；论义、解说时，不令自、他心搅动故。八、多无恼害——**无恼喜**，化摄众生时，但以慈柔，不恼他故。九、多无瞋恨——**不瞋恨喜**，见不如说行，当时不瞋，后无恨故。此句属于不为他恼。

◎经文——佛子！菩萨住此欢喜地，念诸佛，故生欢喜；念诸佛法，故生欢喜；念诸菩萨，故生欢喜；念诸菩萨行，故生欢喜；念清净诸波罗蜜，故生欢喜；念诸菩萨地殊胜，故生欢喜；念菩萨不可坏，故生欢喜；念如来教化众生，故生欢喜；念能令众生得利益，故生欢喜；念入一切如来智方便，故生欢喜；

（解）——第二、「佛子」下，彰「喜」所因中，先念当得，故喜。后「念现得」，故喜，各有十句，今初为总，余别。☆总云「念诸佛」者，论云：「如佛所得，我亦当得故」者，文中虽皆念他，并是以他类己，故判为「念当得」。别有九种：一、念诸佛法，故生欢喜——**念佛法**，二、念诸菩萨，故生欢喜——**念佛、菩萨**，三、念诸菩萨行，故生欢喜——**念佛行**，四、念清净诸波罗蜜，故生欢喜——**念佛净**，五、念诸菩萨地，殊胜故生欢喜——**念佛胜**，六、念菩萨不可坏，故生欢喜——**念佛不坏**，七、念如来教化众生，故生欢喜——**念佛教化**，八、念能令众生得利益，故生欢喜——**念佛利益**，九、念入一切如来智方便，故生欢喜——**念佛入**。皆称「佛」者，为成佛故。

（参考：前二念共者，是佛及佛法，余八皆因：初一是人，谓二地已上，乃至普贤之位；余七是法，于中更有总与别之分。菩萨行为总，别中六句次第显前之菩萨行：一、以何法为所显，谓波罗蜜净，以是行体故。二、彼之行体，显相云何，谓一地去一垢，净一度，即菩萨地殊胜故。三、何谓此行全显，谓第十菩萨地尽，

去障尽故，则行不可坏。上三皆属自利，余三利他，皆法云（十地）之行：一、能受诸佛法明，为教化法；二、能云雨说法，则众生得利益；三、受佛智职，入大尽等，是一切智行，亦可谓后三通于诸地。又上十句，初佛，次法，余皆是僧。）

◎经文——复作是念：『我转离一切世间境界故生欢喜，亲近一切佛故生欢喜，远离凡夫地故生欢喜，近智慧地故生欢喜，永断一切恶趣故生欢喜，与一切众生作依止处故生欢喜，见一切如来故生欢喜，生佛境界中故生欢喜，入一切菩萨平等性中故生欢喜，远离一切怖畏毛竖等事故生欢喜。』

（解）——念现得中，初、正明所念：有十句，初总，余别。总云：「我转离一切世间境界」者，「转离一切凡夫取着事」故。然事有粗与细，粗则外六尘境，通是一切凡夫取着境故；细为地前凡夫取着之境界。

别有九种转离：一、，经云「亲近一切佛」「入转离」，以了法如，常见佛故。此显事不相似，谓即前生如来家，以佛法为事，不似凡夫以六尘为事故。二、远离凡夫地故生欢喜——「远转离」，三、近智慧地故生欢喜——「近至转离」，此二「示自身不相似」，谓初即过凡夫地，识为身故；后即入菩萨位，智为身故。四、永断一切恶趣故生欢喜——「断转离」，即行不相似，谓离世间趣行，行出世净行故。五、与一切众生作依止处故生欢喜——「依止转离」，即「迭相依止不相似」，谓得菩萨法，大悲为体，依众生起，还与众生为依；不同凡夫不起悲心，不为他依故。六、见一切如来故生欢喜——「近见转离」，是「他力不相似」，谓以大乘行成种性无过，见佛得助道力；不似凡夫，非器不得故。七、生佛境界中故生欢喜——「生转离」即「处不相似」，谓不住道是佛境界，亦是菩萨住处；依之起行，名生其中。八、入一切菩萨平等性中故生欢喜——「平等转离」，即「生业不相似」，谓证三世平等之性，以资慧命而生智业；不同凡夫杂染业也。九、远离一切怖畏毛竖等事故生欢喜——「舍转离」，即成就「成就不相似」，谓成就离障毕定胜位——舍约离障，成约得位——，（即前第八毕定过，成就相似法故，由离怖畏，决得无上菩提。）言「怖畏」者，论云：「不爱、疑虑、忧想，共心相应故。」不爱是所畏事，「不活等五」令心憎恶故；「疑虑、忧想」正是怖畏的体。所畏不定，便生疑虑；所畏决定，便生忧想。由心异故，相现在身，名「毛竖等」。由上诸义「不相似」，而名为「转离」，非唯离障而名转离也。

◎经文——何以故？

（解）——今初征意云：「何以此中说离畏耶」者，谓得初地，远离一切烦恼业苦，何以偏言离怖畏耶？

◎经文——此菩萨得欢喜地已，所有怖畏悉得远离，所谓：不活畏、恶名畏、死畏、恶道畏、大众威德畏，如是怖畏皆得永离。

（解）——答意云：以五怖畏是初地的障碍，得初地时，法尔离故，又离此，即是此地利益，翻畏名喜，此相最显，故于释名分中分辨出来。

◎经文——何以故？

（解）——转征，此之一征问，文含四种意思：一、云：「何以」名为不活等畏耶？二、云：「何」因而有此五畏耶？此二是怖畏因果。故论上生起，云：「何者是怖畏？云何怖畏因？」三、「何以」名为得永离耶？四、因「何」令此得永离耶？此二离「畏因」果。若得离因，自然无果。故论上云：「远离此因，无怖畏故。」论全部的文：「次说何者是怖畏？云何怖畏因？远离此因，无怖畏故。」释曰：论中怖畏，有问，无答：经中「离『畏』」，有答无问，故疏载出。

◎经文——此菩萨离我想故，尚不爱自身，何况资财，是故无有不活畏；不于他所希求供养，唯专给施一切众生，是故无有恶名畏；远离我见，无有我想，是故无有死畏；自知死已，决定不离诸佛菩萨，是故无有恶道畏；我所志乐，一切世间无与等者，何况有胜！是故无有大众威德畏。

（解）——此段科判为举因显相者，谓正举离因，显离果相；反显畏因及畏果相。答前四因，如「不爱自身，何况资财」，是离不活因，则反显爱身资财是「不活畏」因是故无有不活畏；若不「畏」「不活」，即是离畏果，则反显「畏」于「不活」是此「畏」果。经文有五怖「畏」果，「不活」与「死」，二相何别？身不存于朝夕，名「不活畏」；惧其因尽，正舍报时，名为「死畏」。大怖之极，无过「死」故。又「不活」通于三业(身口意)，死唯约身，故论云：「第一、第二、第五依身、口、意，第三、第四依身。」即不活畏、恶名畏、大众威德畏乃依三业，而死畏及恶道畏系依身。

此怖畏因略有二种：（一）邪智妄取，想见爱着故；邪智，即是分别身见，取我乖理，目之为邪；邪心决断，而妄取于我及我所想，以成执见，而起爱着。故是我见为主，我所随生，爱着于我，则有「死畏」；见有我身，惧舍命故。爱着我所，则有前二畏；但着财利，有不活畏；不于他所希求供养，唯专给施一切众生，

是故无有恶名畏；着利兼名，有恶名畏。但无我、我所，则三「畏因」亡。自知死已，决定不离诸佛菩萨，是故无有恶道畏；我所志乐，一切世间无与等者，何况有胜！是故无有大众威德畏。后二因者，功德善少，畏堕恶道；智慧善少，畏于大众。又过去善少，今畏大众；现在善少，当畏恶道。（二）善根微少故。

此二因通五种怖畏，善根少时，亦乏资财，而惧不活等故；有爱着，未能忘怀，则畏大众等故。

◎经文——菩萨如是远离惊怖毛竖等事。佛子！此菩萨以大悲为首，广大志乐无能沮坏，转更勤修一切善根而得成就，

（解）——「菩萨如是」下，结束回答初次的问答。「佛子！此菩萨以大悲」下，安住地分中三：初、总明安住；二、「所谓」下，别显安住；三、「佛子！菩萨以成就」下，总结安住。

☆今初，文有三句：一、此菩萨以大悲为首--「大悲为首」，是安住因。菩萨所行，皆为众生；悲为行本，故言「为首」。二、「广大志乐，无能沮坏」，是安住观。论云：「烦恼、小乘不能坏此观故」。谓契理深心为大，故烦恼不能坏；悲化兼物为广，故小乘不能坏。三、「转更勤修一切善根，而得成就」，是安住行，此望初句，是智导悲；望第二句是行填愿，此所修善，即下三十句显示。

◎经文——所谓：信增上故，○多净信故；解清净故；信决定故；发生悲愍故；成就大慈故；心无疲懈故；◎惭愧庄严故；成就柔和故；敬顺尊重诸佛教法故；

（解）——别显安住，即(转更勤修一切善根，而得成就)显前第三的勤修善根，「云何勤修？此有三十句，显三种成就：一、信心成就，二、修行成就，三、回向成就。」信为修行开始，次依信起行，后回向行成就功德，以为行修的顺序。今初有信心十句：初总，余别，总云「信增上者，随所有事」，深信决定，名为增上。别中有九：初六——1 多净信故；2 解清净故；3 信决定故；4 发生悲愍故；5 成就大慈故；6 心无疲懈故——始起信心，后三——1 惭愧庄严故；2 成就柔和故；3 敬顺尊重诸佛教法故——「信增」成就。前中，初二是自利，一、多净信故--敬信增上，谓徧信三宝，故称多净信；二、解清净故--净信增上，自证真净智解故；上二皆云清净，是信的本性。三、信决定故--决定信增上，分别令他证净智故，即利他之行。4 发生悲愍故；5 成就大慈故；6 心无疲懈故「四、悲、五、慈，六、无疲厌。」此三增上，皆利他心。慈与悲明心大，无厌明心常。；后三中，七、惭愧庄严故；惭愧信增上，是所成行体，谓有惭愧故，治慳等蔽，

不着世间，成就檀等度故；八、成就柔和故柔和信增上，是得等侣，亦即行的缘，于同法者不恼乱故，论云：「僧为等侣，同事安乐。」九、敬顺尊重诸佛教法故敬法信增上，敬法，即行所依，于所入法益敬信故，论云：「入何法中？谓诸佛教。」

◎经文——日夜修集善根，无厌足故；○亲近善知识故；常爱乐法故；求多闻，无厌足故；如所闻法，正观察故；心无依着故；不耽着利养、名闻、恭敬故；不求一切资生之物故；◎生如宝心，无厌足故；

（解）——「日夜」下，修行成就中九句：初总，余别。总云「无厌足」者，即无间修；别有八集：前七教行，后一证行。前中，初二摄法方便：☆「一、亲近善知识故——亲近集，近善友，意在不忘诸法故；二、常爱乐法故——乐法集，于问答中论义、解释，心喜乐故。」后五句次第修行。于中，前三内观顺理之行，一、求多闻，无厌足故——闻集，斯即闻慧；二、如所闻法，正观察故——正观集，即是思慧；三、心无依着故——不着集，即是修慧，于三昧中无依着故。后二随缘离着行，谓：第六句的不耽着利养、名闻、恭敬故——不贪集，是知足行，已得，不贪故。第七句的不求一切资生之物故——不求集，是少欲行，未得，但不求故。第八句——生如宝心，无厌足故——如实心集，即证行圆满，常现前故。又难得、无垢、势力、庄严、殊胜、不改，证心同此，具此六义故。以上第六、七的集，更有一理，（第六句的不耽着利养、名闻、恭敬故）谓第六是远离修，修对治心，离三过故，诸说法者有三种过：一、着利养，求四事故，少欲、知足则能治之。二、取「名闻」，为胜他故，正念与定、慧能对治。三、为他属，过爱敬事故，远离、精进能治之。此中之能治，即大人觉。远离一种摄于二事：（一）摄寂静，（二）摄无戏论。大人觉有八觉：（一）少欲，（二）知足，（三）寂静，（四）精进力，（五）正意即正念，（六）正定，（七）正慧，（八）无戏论，（第七句的不求一切资生之物故。）其第七句是观过修。八种不净，是谓资生；一切不求，见不净故。按《善生优婆塞经》具列：一、畜田宅，二、种植根栽，三、贮聚谷粟，居店求利；四、畜奴婢、人民，五、畜眷属、群畜；六、畜金银钱；七、畜象牙、金银刻镂诸宝大床、绵褥、毳毼（音渠于，毛织的地毯）；八、畜铜铁（父+金）镬。

◎经文——求一切智地故；○求如来力、无畏、不共佛法故；◎求诸波罗蜜助道法故；离诸谄诳故；如说能行故；常护实语故；不污如来家故；不舍菩萨戒故；生一切智心，如山王不动故；不舍一切世间事，成就出世间道故；集助菩提分法，无厌足故；常求上上殊胜道故。

（解）——「求一切智」下，属于回向成就，谓求一切智，是回向菩提；有十二句：初总，余别。总即所求之事，名之为家，一切智地是求的处，处即是家。别即能求之因，有十一求：初一显能求之观，名为依家。于「家」中，分别观察，具足十「力、无畏」等故。☆初二——求诸波罗蜜助道法故；离诸谄诳故；对治檀中二垢：一者、离求，治于谄曲，「见乞求者，诈现方便，一向无心与故。」二、「如说能行」，「求治不随先言，许而不与」三者、常护实语故——护求，治戒一垢，谓「不护实语，违本所受，犯已覆藏」故。四、不污如来家故——「不污」求，治忍一垢，谓「恼乱他业，是污如来利益家故」。五、不舍菩萨戒故——「不舍」求，治精进一垢，谓「菩萨戒法无量，不可具持；劫数长远，不可常持；戒法精妙，难持难行，不可善持，生退转心。」今「不舍菩萨戒」，具能持之。不舍律仪，故能持难持；不舍三聚，能行难行也。进策万行，而徧就「戒」辨者，有三义故：（一）戒为三学之首故，（二）戒具三聚故（摄戒律，摄善法，摄众生）；（三）戒通事与理，难行易败，故寄以策之。「戒法无量」者，谓戒有三聚，三千威仪，八万细行故；「劫数长远」者，一受不舍，至成佛故；「戒法精妙」者，防于意地，起心动念即毁犯。六、生一切智心，如山王不动故——「不动」求，治禅二垢：一者乱心外攀，如山治之；二者，不能调伏忆想分别，一切智心治之。七、不舍一切世间事，成就出世间道故——不舍成就求，治障不住道垢，谓无善巧方便，一向涅盘现，不舍世间治之；一向世间现，成就出世治之。异于凡、小，成不住道。（建立人间净土，空花水月做佛事．．．．）八者、集助菩提分法，无厌足故——「集」求，治障助道垢。九者，常求上上殊胜道故——「常求」求，治障证道垢，「于上胜妙证法之中愿欲心薄故」。上来回向成就竟。

◎经文——佛子！菩萨成就如是净治地法，名为：安住菩萨欢喜地。

（解）——总结前面的三十句广于勤行具足成就，此勤行具备四项：「信、欲、精进、方便。」信谓忍受、决定；欲谓希求，趣彼行故。上多净信，已能永断闻提不信障；发生悲愍，尊重教法等，亦能永断凡夫着我障，日夜勤修，无有疲倦，又能永断声闻畏苦障；求一切智，乃至常求上上胜道，亦能永断缘觉舍悲心障。故称「净治地法」，「安住」「地」分竟。

◎经文——「佛子！菩萨住此欢喜地，能成就如是大誓愿，如是大勇猛，如是大作用，

（解）——正式释文，文分为二：初正显十愿，彰自勤行，初句明成愿之立，是欢喜地；次「能成就」下，☆**正明总愿**，一、「如是大誓愿」，始起要期，随心求义故；二、云「如是大勇猛」——方便起行，谓成彼一一愿中所作方便，皆勇猛故；三、云「如是大作用」——愿遂行成，谓如佛愿，便能供故。论云：「菩萨住此地，渐次久习，起此三行，非一时故。」是知此愿亦即是行；称愿修行，非如凡夫，空有要期，是以总言「能成就」也。（下面经文开始有十个愿）

◎经文——所谓：『生广大清净决定解，以一切供养之具恭敬、供养一切诸佛，令无有余，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数无有休息。』

（解）——今初表**供养愿**，比照论说，愿供养胜田——师及法主，此则通供，**今初**、行相之中三大义者，一、心大，即经「生广大清净决定解」，谓增上敬重，深称佛境，故云广大；回向善提，决定信，名「清净决定解」、清净解言，信因果故。此上论意局在初愿；若以义求，通余九愿，皆为菩提广大无限无疑净信而起愿故。二、「以一切供养之具」，即供具大，此是行缘（布施行的缘）。三、恭敬、供养一切诸佛，令无有余——「恭敬」下，表福田大。于中「令无有余」是总相，「无余有三：（一）一切佛无余」——**即是行境**，（二）一切供养无余，（三）一切恭敬无余」——此二**行体**，由上二义成上敬田。上三皆云一切，佛即三身，亦兼十身。「供养有三：一、衣等利养，二、香等敬养，三、戒等行供养。」「恭敬」亦三：「一、给侍恭敬，二、迎送恭敬，三、修行恭敬。」即敬顺佛故。**第二、彰愿德能**，言三大者，一、「**摄功德大**」，如经「广大如法界」，「一切余善根中胜故」；二、究竟如虚空，「**因大**」，即「究竟如虚空」，「无常爱果，无量因故」；三、「**时大**」，即「尽未来际」，「此因得涅槃常果故」。

◎经文——又发大愿：『○愿受一切佛法轮，愿摄一切佛菩提，愿护一切诸佛教，愿持一切诸佛法，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息。』

（解）——第二为**受持愿**，亦名护法愿，受谓「受领」，摄谓「摄属」，《胜鬘》云：「摄受正法」，护谓防护，持即任持。论经云「一切诸佛所教化法，皆悉守护」，论「谓修行法，于修行时，有诸障难，摄护救济故」。即「摄护」自行，「救济」于他。上约始修，愿名受、摄等，若约终成，**名四成就**。前面的经文「佛子！菩萨住此欢喜地，能成就如是大誓愿，如是大勇猛，如是大作用，故上总云「成就如是大誓愿」也。**四成就**：「一者、法轮不断成就，二者、证智成就，三、修行成就，四、入理成就。」

◎经文——又发大愿：『○愿一切世界，佛兴于世，◎从兜率天宫没，入胎，住胎，初生，出家，成道，说法，示现涅槃，◎皆悉往诣，亲近，供养，为众上首，受行正法，◎于一切处，一时而转，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息！』

（解）——第三、**转法轮愿**，亦名摄法上首愿，先摄后转故。行相中有四：一、愿一切世界，佛兴于世——转法处，即一切世界，佛应处故。二、从兜率天宫没，入胎，住胎，初生¹²，出家，成道，说法，示现涅槃，——「从兜率」下，表示转法时，谓现八相时。三、皆悉往诣，亲近，供养，为众上首，受行正法，——「皆悉」下，表摄法方便。初「集功德方便」，后「为众上首」下，表示「集智慧方便」，以此二种助菩提法，故云方便。四、于一切处，一时而转，——「于一切」下，明转法顿周。经文的「一切处」，系欲愿众生见故。有问：「何故不处他化等，而生兜率？**今众生知舍彼胜乐，念众生故。**」又问：「何故下生人中，舍于天乐？**为愍我故。**」又问：「何故处胎？**示现同生，增长力故。**」又问：「何故自成正觉？**示非余佛教化，愿丈夫力成就，非因他得菩提故。**」又问：「何故入涅槃？**为令懈怠众生勤心修道故。**」

◎经文——又发大愿：『○愿一切菩萨行——广、大、无量，不坏不杂，摄诸波罗蜜，净治诸地，总相、别相、同相、异相、成相、坏相，所有菩萨行——，皆如实说，教化一切，令其受行，心得增长，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息。』

（解）——第四、**表修行二利愿**，若约成就效益，称为心得增长。论从此义，故先标云：「第四大愿，心得增长，以何等行念心增长？一切菩萨所行，教化一切，令其受行，心增长故。」文有四部分，第二行相中分二：初明能增长行，后明所增长心。前中分四：一、明行相，论名「种种」，二、行体，三、行业，四、行方便。以此四种教化众生，令其受行。」☆初、行相者，世、出世间，各有多异，故云种种。其中「广、大、无量」是世间行，意明俗智之行。「广，从初地乃至第六地；大者，七地；无量者，八地已上。」「不坏不杂」是出世行，「法无我平等观，出世间智故」，谓「不杂」「世间」有漏法故。「不坏」者，冥同真性故。二、「摄诸波罗蜜」，即是行体，广、大等相但辨此故。三、「净治诸地」，即是行业(作用)，以十度行净十地蔽，助真如观，净十障故。四、总相、别相、同相、异相、成相、坏相，所有菩萨行——「总相」已下，明行方便。然有二种：

¹² 五燈會元卷十五雲門章（已續一三八·二七七下）：「世尊初生下，一手指天，一手指地，周行七步，目顧四方云：『天上天下，唯我獨尊！』」

(一) 自行方便，谓以六相圆融，巧相集成，一具一切，仍不坏相，故名方便。
(二) 皆如实说，教化一切，令其受行，心得增长——「皆如实」下，即化他方便，不违实道而化物故。「心得增长」者，即所增长心，化他受行(接受这修行)，他心增长；化他成自(成就自己)，自心增长。(六相：指华严经、十地经所说万有事物所具足之六种相。：(一)总相，即一缘起之法具足多德；如人体具足眼、耳诸根而成为一体。如计算机:有主机,键盘,鼠标,银幕,(二)别相，于多德之中，彼此相依而合成一法；如体虽为一，但眼、耳等诸根各不相同。(三)同相，即多德相互和合成一法，而互不相违背；如眼、耳等各具其特性，而各有其不同之作用，但同心协力分别作用而互不妨碍。(四)异相，即是构成一法之多德互异；如构成人体之眼、耳等诸根各个相异。(五)成相，乃多德相依而合成一法；如诸根互相相依成为一体。(六)坏相，即诸根各自住于本法而不移动，则总相不成；如眼、耳等诸根各住自位而各自为用，则不成为一体。)

◎经文——又发大愿：『○愿一切众生界——有色、无色、有想、无想、非有想、非无想、卵生、胎生、湿生、化生，三界所系，入于六趣、一切生处，名色所摄——，◎如是等类，我皆教化，令入佛法，令永断一切世间趣，令安住一切智智道，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数无有休息。』

(解)——第五、成熟「众生」「愿」，成熟亦名「教化」。就行相中，文分二别：初明所化众生；后「如是等」下，彰化所为。今初，初句为总；（「有色」下为别。别有六种差别：「一、粗细差别，此明报相。下二界，有色为粗，无色界为细。于有色中，有想天为粗，无想天为细。就无色中，非有想为细，第四空；非无想为粗，谓下三天。」）

☆二、卵生、胎生、湿生、化生，——「卵生」下，「生依止差别」，谓报之所依托故；余三可依。「化生何依？依业染生故。」然四生摄尽六趣，而通、局有异。依俱舍论。「化生」通六趣，胎生不通地狱、诸天，「湿」、「卵」唯局人、畜。「卵生，如毗舍佉夫人生三十二卵，卵各出一儿；般遮罗王有妃，生五百卵，卵各一子。」「湿生，如顶生王从顶疮而生」「化生者，唯势初起」「鬼通胎、化二」者，「如饿鬼白目连言：『我夜生五百子，随生，皆自食；昼生五百，亦然。虽尽，而无饱。』」即「胎生」。（又以「六趣」不摄中有「化生」，故宽、狭有异）。¹³

¹³ 《新修华严经疏钞》卷四十四，页一二八。

三、「三界所系，名净不净处差别」。欲界名不净，上二界为净。就果以明，故名为「处」；就因以说，故名为「系」。四、「入于六趣，是苦乐差别；受种种身故，亦名受生差别」。粗相而说，三涂为苦，上天为乐，人及修罗兼苦、乐。五、「一切生处，是自业差别」，此以因释果。由业异故，生处不同，谓于一趣中有多不同，如于入中有边（非洲，中东），贵、贱家异等故。六、「名色所摄，是自体差别」。（有体唯名，谓无色界，彼处有色，非业果故；有体无色，谓无想定，彼所有想，不可知故。）令入佛法，令永断一切世间趣，令安住一切智智道——「令入」已下，别明所为。所为有三：「一、为未信入者，令信入佛法。二、已信入者，令其离恶，为涅槃因。」「世间趣」者，指业、惑、苦。令安住一切智智道——「三、令修菩提道」，道通因与果。

◎经文——又发大愿：『○愿一切世界——广、大、无量、粗细、乱住、倒住、正住，若入、若行、若去，如帝网差别，十方无量、种种不同——，◎智皆明了，现前知见，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息！』

（解）——**第六、承事愿**，愿往诸佛土，常见诸佛，恒敬事、听受故。《瑜伽》云「愿于一切世界中示现」，意明化生。今经但云「知见」者，「知」生、佛住处故。（就行相中，分二：初明所知，后辨能知）。☆前中初句为总；「广、大、」下，别。别有三种相：「一、一切相，二、真实义相，三、无量相。」今初，愿一切世界——界相不同，故云一切。其中又分为三：**初、明分量**，谓小、中、大千如次为广、大、无量。**二、「粗细」者**，明体质粗妙，谓应、报等殊。论云「细者随何等世界？意识身故。粗者随何等世界？意识色身故」者，谓随能依色、心而粗细、世界粗细。粗者云色。三、「乱住」下，安立不同。「乱」则不依行伍；倒住——倒，即覆刹；正，即仰刹。「若入、若行、若去」，论无此文，文含二意：（一）成前安立，谓前三类「世界」（欲界，色界，无色界），道路往来；（二）顺后。「入」，即摄他入己；「去」，即为他所摄；「行」、即往来不住。二、「如帝网差别」，即「真实义相」。土土同体，不守自性，互相涉入，如彼帝珠，故名真实。（空间重迭）论云「如业幻作故」者，转以喻显，如世幻者，火处水，大处见小等（有比较，依据）。「业」所作土，亦同于幻，故得涉入，重重无尽。三、十方无量、种种不同——「十方」下，表「无量相」，谓前二相（一切相 / 真实义相）周徧十方，又上说不尽，故结云「无量」。《大菩萨藏经》说：虚空中世界，重数多于大千所有微尘，但由业异，不相障碍。一处重重尚尔，况复横周！第二、「智皆明了」下，辨其能知。若「真实义相」，唯智能知；余一切相，可现眼见。一切相是土相，真实义相，是土体（如自身本体是如来藏）。

◎经文——又发大愿：『○愿一切国土入一国土、一国土入一切国土、无量佛土普皆清淨、光明众具以为庄严、离一切烦恼、成就清淨道、无量智慧众生充满其中，普入广大诸佛境界，随众生心而为示现，皆令欢喜，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息！』

（解）——第七、**淨土愿**，愿清淨自土，安立正法，及能修行众生故。于行相中总有七淨：一、愿一切国土入一国土、一国土入一切国土、「**同体淨**」，以同法性，故令一与多互相即相入。此有二意：初、明报、应「淨土」皆以法性土而为其体，即事、理无碍；一、多相，以性融于相，令报、应等及染、淨土互相地相即相入。二、「无量佛土普皆清淨」者，即「**自在淨**」，即自在相，如摩尼珠，美、恶斯现，淨、秽圆通，故云普皆清淨，随机现故，如身子、螺髻各见不同。（释迦昔时为仙人，名尚闍梨。因发结生于顶，形如螺，故称**螺髻**仙人。常行第四禅，出入息断，在一树下坐，**兀**然不动（音悟，没有知觉）。鸟见之以为木，遂于髻中生卵。后此仙人由定起，欲行，知顶上有鸟卵，即自思惟，若起而走动，母鸟必不复来，卵将尽坏，故还入定，至雏鸟飞去方起。）三、「光明众具以为庄严」者，名「**庄严淨**」，即相淨也。四、「离一切烦恼」下，明「**受用淨**」，谓受用此土，离过成德故。（**初句成就断德（灭尽一切烦恼），后句成就行德。**）如「受用香饭，身诸惑灭，入正位」等。五、「无量智慧众生充满其中」，谓「**住处众生淨**」，谓具德人居，今略说智慧众生。六、「普入广大诸佛境界」，表「**因淨**」，淨因有二：一者、生因，谓布施、持戒等；二者、后智通慧为依，如下第十地「入佛国土体性三昧，现淨土」，此二皆是诸佛境界。七、「随众生心而为示现，皆令欢喜」，表「**果淨**」。因有二，果亦有二：一者，所生果，即前相淨；二者，所示现果，即临机示现，今依此义。（据佛性论卷二所举：（一）智德，指其所具之德，乃是从佛之立场观察一切诸法之智慧。（二）断德，指灭尽一切烦恼惑业之德。（三）恩德，由于救度众生之愿力，而予众生以恩惠之德）（**他受用土**：佛于因位之时，依利他之行愿，为因应十地菩萨之大小胜劣，并令此等菩萨得以受用法乐所起之土；故此一佛土亦有大小胜劣之别。/**自受用土**：唯识宗所立四种佛土之一。指自受用身之所依，即大圆镜智与相应淨识所变现之无漏純淨佛土。此土周遍无际，以众宝庄严之。/**受用土**：指受用身所居之土。亦称报土、报地。就佛之受用身所居土而言，系自受用法乐与他受用法乐之淨土。）

◎经文——又发大愿：『○愿与一切菩萨同一志行——◎无有怨嫉，集诸善根；一切菩萨平等一缘，常共集会，不相舍离，随意能现种种佛身，任其自心，能知一切如来境界、威力、智慧，◎得不退如意神通，游行一切世界，现形一切众会，

普入一切生处，成就不思议大乘，◎修菩萨行——；广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息。』

（解）——第八、**不离愿**，愿于一切生处恒不离佛、菩萨，得同意行故；亦名心行愿，愿不离一乘故，故论云：「第八大愿不念余乘故。」行相中有十二句：初总，后结，中十别明菩萨行。**☆今初**，愿与一切菩萨同一志行——同志乘，同修万行故。次、「无有怨嫉」下，是别，于中，前五修行同，后五德用同。前中初二自分二严：一、集诸善根——福、善同集，二、一切菩萨平等一缘——智、观齐均；后--常共集会，不相舍离，随意能现种种佛身，任其自心，能知一切如来境界、威力、智慧--，有三句表胜进；于一，初一摄法方便，常共集会——谓聚集解脱，论佛法故。后二依法起行：初一利他，随意能现种种佛身——故随意现身，通「他」受用及变化土（**他受用：为因应十地菩萨之大小胜劣，并令此等菩萨得以受用法乐所起之土；故此一佛土亦有大小胜劣之别。 / 变化土：应未登地诸菩萨、二乘、异生及六趣众生之机宜，示现净、秽等各种国土。**）后一自利，谓忘缘照境，不由他教，任其自心——云任自心。能知一切如来境界、威力、智慧——智契法身，名知佛境；威力外用，智慧内明，则兼报、化分齐境。「威力、智慧」，是菩萨教道，此就能知，若约所知，威力是佛教道之用，智慧是佛证道之德。就菩萨中，证知佛境，境即真如，是所知境；威力，智慧是佛所有，为分齐境（界线范围）。得不退如意神通，游行一切世界，现形一切众会，普入一切生处，成就不思议大乘——后五德用中，一、得不退如意神通——明通体（神通的体），如意所成，无能退屈；余四通业。于中，前三如意通业；一、游行一切世界——本身往余世界，二、现形一切众会——现多异身于一切佛会；三、普入一切生处——示同类生，名一切生处。成就不思议大乘——后一法智通业。「修菩萨行」一句，总结上十句。

◎经文——又发大愿：『○愿乘不退轮，行菩萨行，身、语、意业悉不唐捐——
◎若暂见者，则必定佛法；暂闻音声，则得实智慧；纔生净信，则永断烦恼；◎得如大药王树身，得如如意宝身，修行一切菩萨行——，○广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息！』

（解）——**第九、利益愿**，愿乘不退轮，行菩萨行，身、语、意业悉不唐捐——愿于一切时恒作利益众生事，无有空过故，亦名三业不空。《瑜伽》云：「愿所有一切无倒加行，皆不唐捐。」行相中二：先总明，谓乘念不退，圆满教轮，三业皆益。又三业皆不唐捐，即是不退；摧障圆德，所以名「轮」。若暂见者，则必定佛法；暂闻音声，则得实智慧；纔生净信，则永断烦恼；——后「若暂」下，

别显，有二不空：「一、作业必定不空」，三业能安乐故。谓见身行行，知佛法真实，故云必定；闻口说法，能生智慧；念意实德，诸惑不生。此从增胜，故说三业成益不同，实则互有。二、得如大药王树身，得如如意宝身，修行一切菩萨行，表利益不空，二喻皆喻拔苦。「一切众生有二种苦：一、种种诸苦，谓逼迫等，药树王身以为能治；二、贫穷苦，如意宝身以为能拔。」种种义兼身、心，若粗若细；贫穷通于世财及法财。

◎经文——又发大愿：『○愿于一切世界成阿耨多罗三藐三菩提——◎不离一毛端处，于一切毛端处，皆悉示现初生、出家、诣道场、成正觉、转法轮、入涅槃；◎得佛境界大智慧力，于念念中随一切众生心，示现成佛，令得寂灭；◎以一三菩提知一切法界即涅槃相；◎以一音说法，令一切众生心皆欢喜；◎示入大涅槃，而不断菩萨行；◎示大智慧地，安立一切法；◎以法智通、神足通、幻通自在变化，充满一切法界——，广大如法界，究竟如虚空，尽未来际○一切劫数，无有休息！』

（解）——**第十、成正觉愿**，愿与一切众生同时得无上菩提，恒作佛事故。文分四，论总显愿相，行相中分为二别：初一，愿于一切世界成阿耨多罗三藐三菩提——成菩提体，即自运已圆；后「不离」下，菩提作业，即运他不息。今初「菩提」亦是总相，「一切世界」即得菩提处，谓徧于十方同类、异类一切诸刹，真则称性，应则随机，故无不在。◎后菩提作业有七种业：一、不离一毛端处，于一切毛端处，皆悉示现初生、出家、诣道场、成正觉、转法轮、入涅槃——从不离至入涅槃，是「**示正觉业**」。一切毛端是成佛处，上来平漫徧于十方，云一切世界；今明显徧法界中一「一毛端」极小量「处」，皆于其中八相成道，以彼皆有可化众生故。故〈离世间品〉云：「于一毛端量处有多众生，况于法界！」然复「不离一毛端处」而「于一切毛端处」「示现」，则不动而徧，一、多自在。◎得佛境界大智慧力，于念念中随一切众生心，示现成佛，令得寂灭；——「二、得佛境界」下，「**说实谛业**」，谓说四真谛，令悟实故。初明能说，谓智慧力；力兼二义，谓神通力。此二力用，唯是佛境，后显力用，以神通力，念念成佛；以「智慧力」，随乐为说。令得寂灭是说之益，谓能断集、修道，则得苦灭，证于灭理。论释成佛云「除诸难处，彼彼胜处生」者，以佛生处必非五「难处」（：（一）佛出世难，（二）人身难得，（三）值佛生信难，（四）能忍难忍难，（五）持戒得阿罗汉果难。），亦无「佛」前后「难」，故云「除诸难处」。三、◎以一三菩提知一切法界即涅槃相——「以一三菩提」下，「证教化业」，以**一极无二之菩提**契差别之性净涅槃，则不复更灭；说此证法，令物生信，名**教化业**。四、以一音说法，令一切众生心皆欢喜——「以一音」下，表「**种种说法业**」，一音称机故。

五、示入大涅槃，而不断菩萨行；——「示入」下，「**不断佛种业**」，涅槃常住，动、寂无二，双林应尽(拘尸那城娑罗双树间)，增物恋情，故云示入。既非永灭，常作佛事，故佛种不断。此亦得果不舍因也。六、示大智慧地，安立一切法；——「示大智」下，明「**法轮复住业**」。「大智慧地。唯一事实，即是佛智；能生万物，终归于此，故名为「地」，「示」物同归。而智慧门随机万差，名「安立一切」。前即「涅槃」能建大事，此即「于一佛乘，分别说三」。对实施权，故名「复住」。七、以法智通、神足通、幻通自在变化，充满一切法界——「以法智」下，表「**自在业**」。于中初显自在所依，所谓**三通**：「**法智通者**，观一切法无性、相故；**神足通者**，自身现生、住、灭，修短随心自在故；**幻通者**，转变外事，无不随意故。」此后二通，但内、外异：由「法智通」见理舍「相」(观一切法无性无相)，故不住世间；由后二「通」有「自在」事用，故不住「涅槃」，成无住道。¹⁴

◎经文——「佛子！菩萨住欢喜地，发如是大誓愿、如是大勇猛，如是大作用，以此十愿门为首，满足百万阿僧祇大愿。」

(解)——「佛子」下，总结十愿，「以此」下，明摄眷属，若观经文，似此十之类有百万等，依论释云：「此十大愿，一一愿中有百千万阿僧祇大愿以为眷属。」则此十愿摄无不尽，如成正觉愿，则摄药师有十二上愿；如净土愿，则摄弥陀四十八愿等。故此经、他经所有诸愿不出「此十」，非唯摄愿，亦摄一切菩提分法。

◎经文——佛子！此大愿以十尽句而得成就。

(解)——「佛子！此大愿」下，以十尽句与众生共。谓前十愿皆为众生，由十无尽成前大愿，皆无尽也。论云：「尽者，示现不断尽」者，不断是无尽。

◎经文——何等为十？○所谓：众生界尽、世界尽、虚空界尽、法界尽、涅槃界尽、佛出现界尽、如来智界尽、心所缘界尽、佛智所入境界界尽、世间转、法转、智转界尽。

(解)——征显中，先显上十尽，众生界尽——初句为总，十愿皆是为众生故；余九句别，别皆集成度生义故。「一、众生于何处住，**所谓世界故**。二、世界依何？**谓尽虚空界故**。三、说何法化？**谓法界故**。四、随所化生安置何处？**谓涅槃故**。五、涅槃何用？**谓佛出现故**。六、以何方便巧化？**如来智故**。七、此智何知？**谓心所缘故**。八、此心所缘，令随何境？**谓佛智所入境故**。」即是真性。(后三

¹⁴ 《新修華嚴經疏鈔》卷四十四，頁一五二。

转尽，略摄前九，义含总、别。☆云何摄九？谓「**世间转**」摄前「众生界」、「世界」、「虚空界」，其「**法转**」摄前「法界」、「涅槃界」、「佛出现界」，其「**智转**」摄前「如来智」。下三「界」而言转者，「世」、「法」及「智」展「转」摄前，无穷尽故，转亦是无尽。）又十中，前四为四种无量「界」，后六皆调伏方便无量「界」。十皆云尽者，表示无断尽故。

◎经文——『若众生界尽，我愿乃尽。若世界乃至世间转。法转、智转界尽，我愿乃尽。而众生界不可尽，乃至世间转、法转、智转界不可尽故，我此大愿善根无有穷尽。』

（解）——显大愿成就中，先反显；后「而众生界」下，顺明无尽所以。「此十句增上力故，诸佛以此力常为众生作利益事」。

☆◎经文——「佛子！菩萨发如是大愿已，则得利益心、柔软心、随顺心、寂静心、调伏心、寂灭心、谦下心、润泽心、不动心、不浊心。」

（解）——「佛子！菩萨发如是大愿已」下，表修行殊胜，即修行较量，有十种行，就文分为三：今初，由先大愿熏心故，得利益等十心为起行依。为便于阅读，依经文做表如下：

序号	十心名称	内容意思	对治障
一	利益心	利益拔苦，即是悲心所治。	治损害障，能成悲行。
二	柔软心	与乐柔软，即是慈心。	治瞋恚犷强障
三	随顺心	随顺所求，即是施心。	治于身命财生顾恋障
四	寂静心	寂静无求，方能求而无厌故，是无疲厌心。	治希求报恩贪着利养不寂静障。
五	调伏心	三学调伏，是知经论心，以经诠于定，论诠于慧，经兼于律，复是调伏。	治无善巧求加行障，有则调伏故。
六	寂灭心	唯行世间，妄惑不生，故云寂灭，是解世法心。	治性不柔和不于他心随顺而转不寂灭障。
七	谦下心	高崇贤善，拒恶不增，故名谦下，是惭愧心。	治于放逸之高举障。
八	润泽心	能修出离，以法润泽，即是坚固庄严。	治于种种猛利无间无断生死大苦生怯弱障。
九	不动心	能如说行，故心不动，即供	治于大师所犹豫疑惑障

		养佛行。	
十	不浊心	即第一信行，信以心净为性，离不信浊故。	治于全未发心全未受持菩萨学处障。

约修分别，十行分二：前三是行意业(利益/柔软/随顺)，故名为心；后七加行造修，故名为行。论云：「此十种行显二种殊胜成就：一、**深心成就**，谓信、悲、慈；二、**修行成就**。」此十皆是心，亦皆名行，故此十种称为「行校量」。约二利，前七别显二利：信及无疲是自利行，余五利他。

◎经文——成净信者，有信功用，○能信如来本行所入，◎信成就诸波罗蜜，信入诸胜地，◎信成就力，信具足无所畏，信生长不可坏不共佛法，信不思议佛法，信出生无中边佛境界，信随入如来无量境界，信成就果。◎举要言之，信一切菩萨行，乃至如来智地说力故。

(解)——今初，信行分二：一、摄德成人；○「能信」下，正显信相，有十一句：(文分三别，初句总信因、果，次九别明因、果，后一结略显广。)☆今初，能信如来本行所入——如来是果，本行是因，所入通因与果，因、果皆有证入的意思。二、信成就力，信具足无所畏，信生长不可坏不共佛法，信不思议佛法，信出生无中边佛境界，信随入如来无量境界，信成就果。——「信成就」下，别明因、果中，☆信成就力，信具足无所畏——前二句因，初句行体，后句行能；(余七是果。句虽有七，摄为五胜，皆是佛德，故名为「胜」。五中，前四智德，后一断德。)智中，一、信生长不可坏不共佛法——「**对治胜**」，即寄对显胜，谓十力降魔，无畏制外，不共过小，故云对治。二、信不思议佛法——「**不思議神通力上胜**」，所现绝图度故。三、信出生无中边佛境界——「**不杂染胜**」，谓证真生智，「无中、边」「杂」，是佛的境故。以即边而中，故无有边，二边既无，中云何有？远公云：「生死此边，涅槃彼边，圣道为中。今观生死本性不有，即无此边；涅槃如故，亦无彼边；两边既无，圣道亦寂，无有中间。」四、信随入如来无量境界——「**一切种智胜**」，证真了俗，故云随入无量差别，是种智境。五、信成就果——「**离胜**」，一切烦恼习常远离故，经但云果，而论判为断德，以前四皆果，今复云果，明是果果，故当涅槃。三、举要言之，信一切菩萨行，乃至如来**智地说力**故。——「举要」下，举略显广，故总信一切因果。智地是证，说即是教，力通上二，或谓威力，亦是三轮化益。智地是**意业**；说即**口业**，力即**身业**，身有威力故。

◎经文——「佛子！此菩萨复作是念：『○诸佛正法如是甚深，◎如是寂静，如是寂灭，如是空，如是无相，如是无愿，如是无染，如是无量，如是广大。」

（解）——双辨慈、悲二行中二：先明三观为方便：今初第一、「远离最上第一义乐观」；观者，性净深、寂，名为第一义；不动为乐；随妄，则离。☆文中，先总标起念；总云佛法者，唯佛教、证能显故，具下诸义，诸佛正法如是甚深——所以「甚深」。别有九种甚深：一、「**寂静甚深**」，谓法体离于妄计实有，故名寂静；自是妄计于中正取，非本不寂(本来寂静)。《中论》云：「虚诞妄取者 是中何所取」。二、「**寂灭甚深**」，论云「法、义定故」，谓心体寂故云法定，二门亦寂，即是义定。三、如是空，对治妄分别障；四、如是无相，对治有相障；五、如是无愿，对治取真舍妄障(取真舍妄本来是对的,但法尔如是,本来无有真妄区别)。六、如是无染——明「离杂染观」，谓真方便道；七、如是无量——「不可算数思量生善根观」，即是助道；八、如是广大——「依自利利他增上智观」，故云广大，即不住道；九、论云「难得甚深，三僧祇劫证智观故」，即是证道，证性净信故，今广大摄之。¹⁵

◎经文——而诸凡夫，心堕邪见——

（解）——第二、具足诸苦观，总云邪见者，前明正法，理本无徧；今迷彼实义，理外谬取，皆名邪见，通于业、惑，非独拨无因果。《涅槃经》亦云：「一切烦恼，邪见摄尽。」邪见有二：一、粗，二、细。粗则拨无因果，细则理外推求。何言「堕」？此有二义：一、约始起一分，名之为堕；二、**约迷真随妄**，义说为堕，非有始也。真虽本有，迷亦无初。释「心堕」言，烦恼无始，何有初堕？若有初堕，则有未堕邪见之时。此有二义下，答有二义：(初义易了,约始起一分，名之为堕)谓于一身、身心澄静，念虑瞥生，即名为堕；二、**约迷真**下，正通无烦恼之难。真是所迷，妄是能迷，既有能迷(妄心)，义如堕耳，故妄与真，皆无始也。

◎经文——无明覆翳；◎立憍慢高幢；入渴爱网中；○行谄诌稠林；不能自出；◎心与慳、嫉相应不舍，恒造诸趣受生因缘；

（解）——后「无明覆翳」下，别有**九种邪见**：初五无明，次三是行，后一识支。业及识种亦名邪见，一切烦恼谢往过去，总名无明。五中有二：初三根本，迷法、义过；后二为末，追求时过。妄计别对第三爱念邪见，☆初一句是无明覆翳——

¹⁵ 参照《新修華嚴經疏鈔》卷四十四，頁一八七～八。

1「**蔽意邪见**」，此依迷法，谓无明住地，迷覆法体，「所言法者，谓众生心」，名为蔽意，故此无明，迷真之初，妄惑之本。所迷之法，有内有外，2谓第二「**憍慢邪见**」，依迷内，妄立我法，自高陵物，故经云：「立憍慢高幢」。三、「入渴爱网中」，即3「**爱念邪见**」，此依迷外，妄谓我所及外境界，而生贪爱，如鱼为网缠。四、行谄诌稠林；不能自出——「行谄诌」下，二种邪见追求时过，如今之取支，故《俱舍论》云：「徧驰求名取」，由上内计有我，外见我所，以我对所，便生**三过**：（一）行谄诌稠林——初句于可得处起4「**谄诌邪见**」，谄诌屈曲，虚而似实，故喻为「稠林，不能自出」；（二）于不可得处，则生忌嫉；（三）于已得处，则生悭吝。上二(二与三)即第五5「**悭嫉邪见**」，经云：「心与悭、嫉相应不舍」。由嫉他身故，生卑贱中，形貌鄙陋；由悭财故，资生不足，故云「恒造诸趣受生因缘」。

◎经文——贪、恚、愚痴积集诸业，日夜增长；○以忿恨风吹心识火，炽然不息；
◎凡所作业，皆颠倒相应；

（解）——次、三明行中初「贪、恚」下，六、6「**集业邪见**」。由前追求，增长烦恼，起业行过。此句总明，由惑造业，故六地（现前地）云：「不正思惟，起于妄行。」亦是行俱无明，正发业故。诸业非，是为横集；「日夜增长」，复显竖集，然集业因，由于三毒，故云「贪、恚、愚痴」（贪瞋痴）。三毒缘于三受，故论云：「受诸受时，爱、憎彼二，颠倒境界故。」谓乐受生爱，苦受生瞋，痴从中容，故云「彼二」。颠倒之言通于上三，皆由无违顺中妄谓有故。然愚痴无明，行相何别？愚即迟钝，多所封着；痴者迷暗，不别是非。皆对现境，不缘三世。缘三世境，而不了达，乃名无明，不见未来，发现业故。次二别明行支中初句明「吹心识火」，炽然不息——七7「**炽然邪见**」，即内心思业，为烦恼风动。谓「于怨恨时，互相追念」，称为「忿恨」，此思之始，欲起报恶业，故云「炽然不息」；此思之终，思通诸恶，而杀业在初，故偏云「忿恨」。八、「**起业邪见**」，即兼动身、口，故云「凡所作业」，论云：「于作恶时，迭相加害故。」由倒造业，业不离倒，故曰「相应」。

◎经文——欲流、有流、无明流、见流，相续起心意识种子，

（解）——「欲流」下，第九、「**心意识邪见**」。「心、意、识」三，名有通与别，别谓心是识种，识是前六识，「识」受六道身为「种」，（业种为增上缘，识种为亲因缘），如《中论》云：「众生痴所覆 为后造三行 以有此行故」「识受六道身」，此即以业为因耳。◎谁能起此？谓「善、恶业，无记非因，故此不

论」。无记非因，但招别报，不招总报，如九地说。「善」业云何复生苦的种？以与欲等四流（欲流、有流、无明流、见流）相应，令施、戒等，皆是有漏，非无念智，无有断期。若尔，何不名为起业种子？「望苦、乐报，业为正种；望生心体，识为正种，以就本性，一切生死，皆心起故」。如芽肥瘦，由于水土；而生芽者，正在谷子。

◎经文——于三界田中复生苦芽。所谓名色共生不离，此名色增长，生六处聚落。于中相对生触；触故生受；因受生爱；爱增长，故生取；取增长，故生有；

（解）——今约果位，故以三界为田，生前识种，复生苦芽，标所生报，前三支因必依苦果而起，今更生苦，所以称为「复」，以显辗转无穷之意。「所谓」已下，出苦芽体相，论云：「名色共生者，名色共彼生故。」谓「名色共彼」「本识」「生」也。「彼」字即「赖耶」「名谓非色四蕴（受想行识），色谓『羯罗蓝』等（吾人之识最初托依之处），此二与识相依而住，如二束芦更互为缘，恒时而转，不相舍离。」「阿赖耶识与彼杂染诸法同时更互为因。云何可见？譬如明灯，焰、炷生烧，同时更互；又如束芦互相依持，同时不倒。」接着，彼果相者，是彼报相「名色」之果，由「名色增长」成就余八支，初成「六处」者，「名」「增」成意「处」，（色增成余五），次六处增长成触。（无明--行--识--名色--六处--触--受--爱--取--有---生--老死-）

◎经文——有生，故有生、老、死、忧、悲、苦、恼，如是众生生长苦聚。

（解）——名色共生后，此明苦生，余八苦长。（2014/0902）

◎经文——是中皆空，离我、我所，无知、无觉，无作、无受，如草木、石壁，亦如影像，

（解）——颠倒相中言「是中」者，是前十二缘中；「皆空」已下，明倒之所以，由空谓有，所以名「倒」。此有四重：一、缘成无性，所以言空；二、「离我、我所」，释成「空」义。「离我」，人「空」，「离」「所」，法「空」。三、「无知」下，释无我所以。四、以外事释「无知」、「觉」。第四句，通外及小，若约小乘，就五蕴说，受蕴名觉，觉苦，觉乐等；三蕴名「知」，想取于「像」，行有欲、胜解皆是知（即于所缘之境起印可之精神作用（即作出确定之判断），识义更明。约六根说，身识名觉等者，若约别明，眼见、耳闻、鼻、舌、身三名觉，意根曰知，今取触尘，对之为觉，五阴造业（即色、受、想、行、识等五阴之法），故名作者；当阴招报，名为受者。现有「知」、「觉」，云何言「无」？

「随俗，故有；约真，故无」。又心法有四：一、事，二、法，三、理，四、实。谓随境分别见、闻、「觉」、「知」，名之为事；论体唯是灭法数，故名为法；穷之空寂，说以为理；论其本性，唯是真实如来藏法，故名为实。(此四重中，初，即说知、觉等名，后三，即「无知」)。如草木、石壁，亦如影像——「如草」下，以彼外事喻，释「无知」、「觉」。以诸众生现见有动止、语言，云何说言「无知、觉」等。「草木」则动，「石壁」不动，皆无知与觉，故内动止，岂当有之。「亦如影像」者，显从缘有，似而非真，比照《论经》，无影像喻，而有「如响」，可喻言声，而「无知」、「觉」。

◎经文——然诸众生不觉不知。』

(解)——「然诸」下，彼二颠倒观，妄苦本空，得而不觉；真乐本有，失而不知，而远乐就苦，名彼二颠倒。颠倒有三意：一、迷真随妄，即是颠倒。二、由迷真故，于乐计苦(涅槃常乐我净)；由随妄故，于苦计乐。三、不识真，故远之；不知妄，故随之。故《论经》云：「不觉不知，而受诸苦恼」。

◎经文——菩萨见诸众生于如是苦聚不得出离，是故即生大悲智慧。○复作是念：『此诸众生，我应救拔，置于究竟安乐之处！』是故即生大慈光明智。

(解)——第二、「菩萨见」下，正起慈悲，初明兴悲，谓见苦应拔；后「复作」下，兴慈，谓无乐应与。既言具苦，必知无乐故。或有问言：「慈是与乐，经中但言见生有苦，何言兴慈？」系经中慈、悲二观影略，悲中覩境，却无拔济之言；慈中阙于覩境，却兼拔济之语。二观同缘有苦，故生慈。(下重举前境以明拔济，成上之悲；置安乐处，生下之慈，义皆足矣！)

◎经文——「佛子！菩萨摩訶萨随顺如是大悲大慈，以深重心住初地时，于一切物无所吝惜，求佛大智，修行大舍，○凡是所有，一切能施。◎所谓：财谷、仓库、金银、摩尼、真珠、琉璃、珂贝、璧玉、珊瑚等物，珍宝、瓔珞、严身之具，象马、车乘、奴婢、人民、城邑、聚落、园林、台观、妻妾、男女、内外眷属及余所有珍玩之具，头目、手足、血肉、骨髓、一切身分皆无所惜，○为求诸佛广大智慧。◎是名菩萨住于初地大舍成就。

(解)——第四，施行即开始展现布施行，初总明施行，二、别显施物，三、总结行成。今初，文有五句：一、明施所依，以见苦无乐故。即经文：「随顺如是大悲大慈」，则能拔其苦，而能与其乐。若别说者，财施，拔现贫苦，与现富乐；法施，拔其当苦，与出世乐；无畏，拔现怖畏，与安隐乐。二、以深重心住初地

时，——「以深重」下，彰其位德（住初地），此地布施度得圆满故。契理曰深，不舍悲愿为重。此心住地，故能圆满檀度波罗蜜。三、于一切物无所吝惜，明布施的体相。四、求佛大智——表显布施的目的。五、修行大舍，——总结布施行的名字。○第二、「凡是所有」下，别明布施物，偏显上文的☆「于一切物无所吝惜」。于中，初总；后「所谓」下，别；别显一切，☆略有二种：一者，外财；外者，复有二种：一、所用，二、贮积。如经「所谓一切财谷、库藏等」，此中财谷是所用，库藏是贮积。「金银」下是别，论释云：「于中广有八种，从金银乃至一切所爱之事。」「一切所爱之事」，即今经中的「及余所有珍玩之具」。依经文有八喜：1.严饰利益喜，谓珍宝、璎珞等；2.代步利益喜，谓象马、车乘等；3.代苦利益喜，谓奴婢、人民；4.自在利益喜，谓城邑、聚落等；5.戏乐利益喜，谓园林、台观；6.眷属利益喜，谓妻妾、男女、内外眷属；7.坚着利益喜，谓及余所有珍玩之具；8.称意利益喜，谓头、目、手足等。二者，内财，谓「头目、手足、血肉、骨髓、」等。○三、为求诸佛广大智慧——「为求」下，总结修行成就。初结所为，后「是名菩萨住于初地大舍成就」，正式总结修行成就。

◎经文——「佛子！菩萨以此慈悲大施心，为欲救护一切众生，○转更推求世、出世间诸利益事，无疲厌故，○即得成就无疲厌心；

（解）——第五，无疲厌行中分三部分，初、牒前起后；二、「转更」下，正显修行的行相；三、「即得」下，结其行成。

◎经文——得无疲厌心已，于一切经论，心无怯弱；无怯弱故，即得成就一切经论智；

（解）——第六，「得无疲」下，成就经论智慧。

◎经文——获是智已，善能筹量应作、不应作，于上、中、下一切众生，随应、随力、随其所习，如是而行，是故菩萨得成世智。

（解）——第七，「获是智」下，成世智行，言「随应」者，随根机相应，宜以何法；「随力」者，随己智力所能，随他智力所堪；「随其所习」者，约机现作，即随现习宜。（应当修什么的）

◎经文——成世智已，知时知量，以惭愧庄严勤修自利、利他之道，是故成就惭愧庄严；

（解）——第八，「成世智已」下，明惭愧行。知时知量，以惭愧庄严勤修自利、利他之道，是故成就惭愧庄严；——「知时」已下，正显修行相状。「时」有三种：一者，念时，如是时中，宜修定者，刹那不间断；二、日夜时，昼则存心，初、中、后夜皆勿废故；三、所作得必不断时，此即「知量」，谓量力所能，亦爱亦策，必令过分，后休废故。以此三昧，修二利之行，烦恼睡蛇，昼夜不杂，为惭愧服，而自庄严。「昼则存心」等者，引《遗教经》云：「汝等比丘！昼则勤心修习善法，无令失时。初夜、后夜，亦勿有废；中夜诵经，以自消息。无以睡眠因缘，令一生空过，无所得也。当念无常之火，烧诸世间。早求自度，勿睡眠也。诸烦恼贼常伺杀人，甚于怨家，安可睡眠，不自觉悟？烦恼毒蛇睡在汝心，譬如黑蚁在汝室睡，当以持戒之钩早并除之。睡蛇既出，乃可安眠；不出而眠，是无惭人也。惭耻之服，于诸庄最为第一。惭之铁钩，能制人非法。是故比丘！常当惭愧，无得暂替。若离惭耻，则失诸功德。有愧之人，则有善法；若无愧者，与诸禽兽无相异也。」

◎经文——于此行中勤修出离，不退不转，成坚固力；

（解）——第九，「于此行」下，「成坚固力」，谓此前惭、愧二利行中，欲早求度，应当精进勤行，不退是自分；不转是胜进分。

◎经文——得坚固力已，勤供诸佛，于佛教法能如说行。

（解）——第十，「得坚固」下，明供养行；利养、正行，具二供养。

◎经文——「佛子！菩萨如是成就十种净诸地法，所谓：信、悲、慈、舍、无有疲厌、知诸经论、善解世法、惭愧坚固力、供养诸佛、依教修行。

（解）——「佛子」下，结十名体用。言体用者，此十即是净诸地法，以对治十障，然安住地分有三十句，亦明信、慈、悲等，与此何异？论云：「前是清净地法，今尽是障地净法」，前是清净此地法，以局限在初地故。「今尽是障地净法者，系不局初地，故云「尽是」；「尽」「净诸地」「障」故，故经云「净诸地法」。

◎经文——「佛子！菩萨住此欢喜地已，以大愿力得见多佛——○所谓：见多百佛、多千佛、多百千佛、多亿佛、多百亿佛、多千亿佛、多百千亿佛、多亿那由他佛、多百亿那由他佛、多千亿那由他佛、多百千亿那由他佛——，

（解）——开始释文，总中「以大愿力」，是见佛因，力兼神力。故《瑜伽·住品》云：「有二因见佛：一、愿，二、力。」论云：「以胜通力，见色身佛；以正愿力，见法身佛。」「见多百佛」等者，论云：「方便善巧示现多佛」，故此「善巧」有二：一、不直云无量，而巧历百千等数，为方便而显多；二、言「多百」者，「多」个「百」，多千等亦然。是为一数之中已摄多，故多善巧。理实入华藏刹海，见法界身云也。

◎经文——悉以大心、深心，恭敬尊重，承事。供养，衣服、饮食、卧具、医药，一切资生，悉以奉施，亦以供养一切众僧，以此善根，皆悉回向无上菩提。佛子！此菩萨因供养诸佛故，得成就众生法。

（解）——此段科判标为所练行体，以行入行，故名为练，如金入火。然有三种人，即分为三：一、「入功德」即供佛行，去薄福垢——亦兼供僧；二、以此善根，皆悉回向无上菩提——「以此善根」下，入「无上果」，即回向行，去下劣垢。三、「佛子！此菩萨因供养诸佛故，得成就众生法」下，入大悲心，即利生行，去懈怠垢。论云：「供养者，有三种：一、恭敬供养，谓赞叹等，显佛功德；二、尊重供养，谓礼拜等；三、奉施供养，谓华香等」，即「衣服」下之经文（饮食、卧具、医药，一切资生，悉以奉施，亦以供养一切众僧，以此善根，皆悉回向无上菩提。）。其「大心、深心，」即是能供养的心，谓为求佛，故云大心；心殷重故，名为深心。

◎经文——以前二摄摄取众生，谓布施、爱语；后二摄法，但以信解力故，行未善通达。是菩萨十波罗蜜中檀波罗蜜增上，余波罗蜜非不修行，但随力随分。

（解）——此段科判标为别地行相中，先、约四摄布施、爱语、利行、同事，然四摄望前，犹是利众生之法；望后为别地行相，以因利生之便，故于此明。四摄法虽不足全十地，为是度化众生之法，爱语是法施，初地布施圆满，故说二种增上。若具体论说诸地所行，略有五种意义：一、为别地，各说一增，如今文是。二、辨胜过前，初地檀胜，二地二度胜——故二地文云「远离慳嫉，破戒垢故」——乃至十地，十度皆胜，是则后后皆胜前前。三、论其实行，地地具修。四、证理平等，非多非一。五、约圆融，一具一切。

◎经文——是菩萨随所勤修，供养诸佛，教化众生，皆以修行清净地法；所有善根悉以回向一切智地，转转明净，调柔成就，随意堪用。

（解）——此段科判标为所练行成中，总修三入。供养诸佛，教化众生——初牒供佛、化生以为能练，信等净法以为所练；后举前回向能练令信等净。转转明净——言「转转」，指信等于初地中有**三节净**，谓初住地时，证前缘修，令成真修，已是一净；二行校量中对除障法，复一度净；今此地后历三修，故称「转转。」

◎经文——佛子！譬如金师善巧炼金，数数入火，转转明净，调柔成就，随意堪用。菩萨亦复如是，供养诸佛，教化众生，皆为修行清净地法；所有善根悉以回向一切智地，转转明净，调柔成就，随意堪用。

（解）——譬喻中，「金师」譬喻为菩萨，「金」喻信等，「火」喻供养，「调柔成就」，喻修练行成。金性本有，从缘始显，信等修生，云何相同譬喻？信等有二：一、未证真前，但约缘修，为对治行，妄识为体；二、证真之后，乃知信等非是今有，即如来藏中恒沙佛法，真心为体，即是理性；信等相殊，说为行性。（行为本质）此二不二，并可喻「金」。虽假供等缘修（假借供养），以成真德；德由真起（修了之后功德从真如藏生起），后成严具，亦不异「金」。以真心上离不信浊，故名为「信」。证如之信，乃将之喻为「金」，如来藏中，为惑所覆，如在矿中。（金子藏在金矿中）后「菩萨亦复如是」下，法合，比照譬喻，可知。

◎经文——「佛子！菩萨摩訶萨住于初地，应从诸佛、菩萨、善知识所推求、请问于此地中相及得、果，无有厌足，为欲成就此地法故；亦应从诸佛、菩萨、善知识所推求、请问第二地中相及得、果，无有厌足，为欲成就彼地法故；亦应如是推求、请问第三、第四、第五、第六、第七、第八、第九、第十地中相及得、果，无有厌足，为欲成就彼地法故。」

（解）——「发趣果」中有二，初正明发趣果，今初，问中具问诸地。初地已满，而更问者，一、问胜进，非问自分；二、一地之中具摄一切诸地功德，故问所摄，容许未知。于中云「相及得、果」，全文为「相即随诸地中所有诸障及对治相故」，谓诸地之能、所观相，皆别十地故（各各地不同）。「**得者**，即正证出世间智故；**果者**，因证智力得世间、出世间故。」「**相**」是方便智，「**得**」是根本，「**果**」即后得。后得缘俗，故名世间；无分别故，复名出世。（又此三者，即是三道：初是无间，与惑相翻；二是解脱，正证无为；三是胜进，后智进修。不说加行者，地前加行，非地摄故；地上加行，胜进收故。）言「为欲成就此地法」者，指当地法。后云「彼地法」者，指后地法。若比照论的意，成就地法，即是信等。

◎经文——是菩萨善知诸地障对治，善知地成坏，善知地相果，善知地得修，善知地法清净，善知地地转行，善知地地处非处，善知地地殊胜智，善知地地不退

转，善知净治一切菩萨地，乃至转入如来地。佛子！菩萨如是善知地相，始于初地，起行不断。如是乃至入第十地，无有断绝。○由此诸地智光明故，成于如来智慧光明。

（解）——「是菩萨善知」下，明「知」。由问故知。论摄十句为五方便：第一、「观方便」，观谓观察了解，摄初二句：一、善知诸地障对治——诸地障对治者，以能治观解对治十种障，立十地别，此约所断明观。二、善知地成坏——地成坏者，揽行成位，集故名成；诸行各住，散故名坏，此约所知明观。第二、「得方便」，得谓证入，摄次三句，曲有三种方便：一、善知地相果——「相果」者，即「欲入方便」，是方便智，带相观终，故名「相果」。二、善知地得修——「得修」者，「已入方便」，即根本智，显是证修，非缘修故。三、善知地法清净——「胜进方便」，即后得智，谓信等成地之法，离障清净故。第三、「增上方便」，进修后位，故名「增上」。亦摄三句：一、善知地地转行——「地地转行」者，依前起后，地背相舍故；二、善知地地非处——二执名「非处」，二空为住处，亦是相应、不相应也；三、善知地地殊胜智——以后「胜」前，增长善巧，名为「殊胜智」。第四、善知净治一切菩萨地——「不退转方便」，是第九句经文，前三方便无退息故。第五、乃至转入如来地——「尽至方便」，即第十句，净治菩萨地尽，转至佛智地故。「佛子」下，佛子！菩萨如是善知地相，始于初地，起行不断。如是乃至入第十地，无有断绝。○由此诸地智光明故，成于如来智慧光明。表修行。

◎经文——佛子！譬如商主善知方便，欲将诸商人往诣大城；未发之时，先问道中功德、过失，及住止之处安危可不，然后具道资粮，作所应作。佛子！彼大商主虽未发足，能知道中所有一切安危之事，善以智慧筹量、观察，备其所需，令无乏少，将诸商众，乃至安隐到彼大城，身及众人，悉免忧患。

（解）——譬喻中，初喻前问，有二方便：一、未发之时，先问道中功德、过失，及住止之处安危可不——「不迷方便」，「道中」譬喻行因，「住止」譬喻得地，各有障碍及对治，故说「安危」。二、然后具道资粮，作所应作——「资具方便」，具资粮故。「不迷」，多约利他；「资具」，多明自利。次，「佛子！彼大虽未发足，能知道中所有一切安危之事」，喻「知」。三、「善以智慧筹量、观察，备其所需，令无乏少，将诸商众」，喻「行」。四、「乃至安隐到彼大城，身及众人，悉免忧患」，喻「到」，行中语略，故云乃至。

◎经文——佛子！菩萨商主亦复如是，住于初地，善知诸地障对治，乃至善知一切菩萨地清静，转入如来地，然后乃具福、智资粮，将一切众生经生死旷野险难之处，安隐得至萨婆若城，身及众生不经患难。是故菩萨常应匪懈，勤修诸地殊胜净业，乃至趣入如来智地。

（解）——合中初合「知」；「然后」下，合「行」；「安隐下」，合「到」。喻中略行，此中略问，欲影显耳。「是故菩萨」下，结劝，可知。

◎经文——「佛子！是名：略说菩萨摩訶萨入菩萨初地门，广说，则有无量无边百千阿僧祇差别事。

（解）——「佛子」下，总结地相，行修已竟，故于此结。前说分齐深故，「说」其一分；此中「广」故，说所不尽。

◎经文——「佛子！菩萨摩訶萨住此初地，多作阎浮提王，豪贵自在，常护正法；

（解）——此段科判标为摄报果利益胜中分二部分：先明「在家果」；后段明「出家果」。今初，阎浮王者，初地位即「铁轮王」。「常护正法」，应是行胜，如何论主将属身胜？护法有二：一、护国正法，则赏罚以宜；二、护佛正法，护教理等，兴建或摈斥。

◎经文——能以大施摄取众生，善除众生慳贪之垢；常行大施，无有穷尽；布施，爱语，利益，同事。○如是一切诸所作业，皆不离念佛，不离念法，不离念僧，不离念同行菩萨，不离念菩萨行，不离念诸波罗蜜，不离念诸地，不离念力，不离念无畏，不离念不共佛法，乃至不离念具足一切种一切智智。

（解）——此段科判标为上胜果者，依前王（转轮王）果报，起于胜行，是身之果。其中有二：初行，后愿。有二：一、能以大施摄取众生——大悲利他，谓若施若摄；二、「如是一切」下，不失自利行，正作利他业时，即不离念佛等故。在利他事中，回向善提，故成就大恭敬事（指所念佛等）；不生分别，故除诸妄想（正是念之义），顺理合体，故云「不离」。是以前明自利之施，令众生除去慳；今明利他之行，不失自利，是为菩萨修行善巧。所念有十一，论分为四：一、不离念佛，不离念法，不离念僧——初三是上念，三宝在己之上故，不离三轮故；次、不离念同行菩萨——，一是「同法念」；次、三——不离念菩萨行，不离念诸波罗蜜，不离念诸地——「功德念：一、自身、他身菩萨行；二、度行自体，

三、诸地转胜故」；后、四——不离念力，不离念无畏，不离念不共佛法，乃至不离念具足一切种一切智智「**求义念佛**，以力等是真实究竟故」，己所求故。

◎经文——复作是念：『我当于一切众生中为首，为胜，为殊胜，为妙，为微妙，为上，为无上，为导，为将，为帅，乃至为一切智智依止者！』

（解）——「复作」下，明愿，有十一句：前七自德，后四摄化。**前中此云「殊胜」**，《论经》名「大」，余名则同。首唯是总，大菩提位尊高故；妙等唯别，胜、大，亦总亦别。**首有二种**：一、胜首，光明功德故；二、殊胜首，独一无二故。**胜亦二种**：一、妙、智自在胜故；二、微妙，离一切烦恼自在胜故。**殊胜亦二种**：一、上，无与等故；二、无上，无能过故。后四，初一约教，为导——谓「导者，于阿含中分别法、义，正说故」。余三显证：为将——「将者，令他得证义，灭诸烦恼故。」此约断德，为帅，乃至为一切智智依止者！——后二约智，前因后果：「帅者，教令入正道故」，后句则以大菩提教化故。

◎经文——是菩萨若欲舍家，于佛法中勤行精进，便能舍家、妻、子、五欲，依如来教，出家学道；既出家已，勤行精进，于一念顷得百三昧，得见百佛，知百佛神力，能动百佛世界，能过百佛世界，能照百佛世界，能教化百世界众生，能住寿百劫，能知前后际各百劫事，能入百法门，能示现百身，于一身能示百菩萨以为眷属。

（解）——「出家」果中有二：初舍俗出家；后「既出家已」下，修行克证禅定胜业。此依四禅及四空定，发百三昧，故论云：「一念发百三昧者，得三昧自在力故。」《疏》之论意取「神力」等者，论云：「以得三昧故，于十方诸佛及佛所加诸菩萨所修习智慧故。」**胜业有二**：一者，三昧胜」，即胜定体；「二、三昧所行胜」，谓因三昧得见佛等，有十一句，明其自他二利，分为三对。初六句横论二利：得见百佛，知百佛神力——初二自利：一、见百佛者，十方各十他受用身（佛于因位之时，依利他之行愿，为因应十地菩萨之大小胜劣，并令此等菩萨得以受用法乐所起之土；故此一佛土亦有大小胜劣之别。）。《瑜伽·住品》云「能于种种国土，见百如来」，寄位显百，理实如前见多佛也。二、知神力，论意取神力所加说法菩萨，上二处修习智慧。能动百佛世界，能过百佛世界，能照百佛世界，能教化百世界众生——次四利他：初一有信机者，动刹现通；次三有悟机者，往刹，光照，正授以法。能住寿百劫，能知前后际各百劫事——次有二句，竖论二利：一、自摄胜生。《瑜伽》云：「若欲留命，能住百劫。」二、**三明**穷照，示物善、恶（（一）宿命智证明——即明白了知我及众生一生乃至

百千万亿生之相状之智慧。(二)生死智证明——即了知众生死时生时、善色恶色，或由邪法因缘成就恶行，命终生恶趣之中；或由正法因缘成就善行，命终生善趣中等等生死相状之智慧。(三)漏尽智证明——即了知如实证得四谛之理，解脱漏心，灭除一切烦恼等之智慧。)。后三句一对，明二利速疾——能入百法门，能示现百身，于一一身能示百菩萨以为眷属。——一、为增长自智，思惟种种法门；二、分身速疾，作多利益故。

◎经文——若以菩萨殊胜愿力，自在示现过于是数——百劫、千劫、百千劫，乃至百千亿那由他劫，不能数知。」

(解)——此段科判标为「愿」智果。正愿久积，以智内证，故其自在示现难可穷究。则显上来「百」「数」彰地阶差，非定尔也。今行法界，是圆融实德，故云「过」此。释经复过是数，是数即前出家「果」中百三昧等。《论经》有云「菩萨愿力示现过于诸数，示种种神通，或身，或光明，或神通，或眼，或境界，或音声，或行，或庄严，或加，或信，或业。是诸神通，乃至无量百千万亿那由他劫，不可数知。」论释云：「于中身者，是一切菩萨行根本所依故。依彼身故，有光明及神通；依光明有天眼，以有天眼，见前境界。一切眼有五种应知，依神通有音声及行、庄严、加等。音声者，应彼言说故；行是徧至十方故；庄严，作种种应现故；加者，神力加被故；信者，依三昧门，现神通力，随众生信，利益成就故；业者，依慧眼所摄陀罗尼门，现说法故。略说一切诸地，各有因、体、果相，应知。」论后结云「略说诸地，各有因、体、果相」者，以此地中「相」及得、果类似后九地也。「因」即是「相」，「体」即是得，「果」名不殊，应知此三通于下九地，所以于此做结论，显上之广说，不出此也。(后之偈颂省略，十地品之初地欢喜地解竟。)