

十行品第二十一

一、来意

经品的来意在辨明能依据的修行。

二、释名

经品的意思在于教导众生随缘顺理地修行，在戒定慧三学中，增加定的部分，《梵网经》称为长养，生长道根的意思，同时亦清楚的包含此品经的宗趣。

三、释文

◎经文——尔时，功德林菩萨承佛神力，入菩萨善思惟三昧。

（解）——此品经的修行行德已纯熟，只有一品，其科判分为七分：一、三昧分，二、加分，三、起分，四、本分，五、说分，六、现证分，七、重颂分。首先说三昧分，菩萨为功德林进入三昧，因为建立了许多德行，所以称为功德林；承佛神力是入定的因，定的名称为菩萨善思惟，因为尚未到达佛果菩提，故称做菩萨。善巧地随顺事理，拣择无碍，无心又能成事称为善思惟。

◎经文——入是三昧已，十方各过万佛刹微尘数世界外，有万佛刹微尘数诸佛，皆号：功德林，而现其前，告功德林菩萨言：「善哉！佛子！乃能入

此善思惟三昧。善男子！此是十方各万佛刹微尘数同名诸佛共加于汝，亦是毘卢遮那如来往昔愿力、威神之力，及诸菩萨众善根力，令汝入是三昧而演说法。

（解）——此段经文科判为表明加分，有三项，初，总的辨别作出加的因缘，二、辨加所为，三、正显加相。开始时总标加持的原因，二、十方下，表示加的因缘显现；三、告功德林下的经文表示加的因；四、善男子下，双显加和定的因缘。整体而言，有伴佛同加，比照十住会，即是神力所加；又有主佛往昔的愿力，及主佛现出大威神力，与应众生的机感。

◎经文——为增长佛智故，深入法界故，了知众生界故，所入无碍故，所行无障故，得无量方便故，摄取一切智性故，觉悟一切诸法故，知一切诸根故，能持说一切法故，所谓：发起诸菩萨十种行。

（解）——为增长下，辨加所为，有十一句，前十别明，后所谓下一句总结，乃至起分，都和前会一样，只是前会是十住，此会是十行。

◎经文——善男子！汝当承佛威神之力而演此法。」是时诸佛即与功德林菩萨无碍智、无着智、无断智、无师智、无痴智、无异智、无失智、无量智、无胜智、无懈智、无夺智。何以故？此三昧力，法如是故。尔时，诸佛各申右手，摩功德林菩萨顶。

（解）——善男子下，正辨加相，开始是语业加，因为是命令功德林菩萨宣扬此十行法门。是时诸佛下，表意业加，因为给与智慧，其中有捷辩、无断辩，而无师智，在前会与后会皆无此智，此智是本觉的智慧，属于自己得到明了的因，领悟不由老师教导；借佛显出因缘，故说成与；及无痴智，均是很迅速的辩解。以及应辩、无谬错辩、丰义味辩、一切世间最上妙辩等等。经文尔时下，表身业加，以示增强威力。

◎经文——时，功德林菩萨即从定起，

（解）——时功德林下，科判段落称为起分。

◎经文——告诸菩萨言：「佛子！菩萨行不可思议，与法界、虚空界等。何以故？菩萨摩訶萨学三世诸佛而修行故。」

（解）——「告诸」下为本分，若以所依而言系以前面的思惟三昧为体；若约所观，即真谛与俗谛两者圆融；若约能观，则是悲心与智慧无碍。先标行难思，表示行即深心所修行的海，与法界等，显现难思的相状，深如法界，并与虚空界等广，非心及言语所及，所以难以思议。若以十行别体，即以十波罗蜜为体，每一行都有自己专属所行的波罗蜜。

◎经文——佛子！何等是菩萨摩訶萨行？佛子！菩萨摩訶萨有十种行，三世诸佛之所宣说。何等为十？一者欢喜行，二者饶益行，三者无违逆行，四者

无屈挠行，五者无痴乱行，六者善现行，七者无着行，八者难得行，九者善法行，十者真实行；是为十。

（解）——经文佛子下辨行相，同时标数显胜，故说三世诸佛同说；「何等」下，征数列名：一欢喜行，所对照的波罗蜜为布施。以意思解释，能让自他欢喜，称为欢喜，以财施、法施、无畏施的三施，在因上都喜悦，令众生欢喜；若就果而言，财施获得富饶，法施获得法喜，无畏施获得身心安泰，此乃就相上来说，皆是欢喜意思。若就离相来说，于《瓔珞本业经》记载：「始入法空，不为外道邪论所倒，入正位故，名欢喜行。」

二、饶益行：所对照的波罗蜜为持戒，表示摄善法戒、摄众生戒及摄律仪戒等三聚净戒能利益自他的意思，《瓔珞本业经》记载：「得常化一切众生法，皆利众生故。」

三、无违逆行：所对照的波罗蜜为忍辱，名称的解释为忍顺事物及道理，故名无违逆，得无我及我所，得到实法忍，名为无瞋恨，《六十华严》为无恚恨。

四、无屈挠行：所对照的波罗蜜为精进，勤而无怠退，称为无屈挠，于《摄大乘论》的三精进为无弱、无退、无喜足。

五、无痴乱行：所对照的波罗蜜为禅定，系以智慧帮助定的作用，远离掉举，故经典云：于死此生彼，心无痴乱。

六、善现行：所对照的波罗蜜为般若，因智慧能显发空假中三谛的道理，般若智慧现前，所以称为善现。

七、无着行：所对照的波罗蜜为方便，因为不执着于事相与道理，而称为无着，对于我和我所都不执着的意思。

八、难得行：所对照的波罗蜜为愿，大愿是尊贵的，而且又能成就大愿同时又可能到，故称为难得。

九、善法行：所对照的波罗蜜为力，善巧说法，称为善法行，相同于九地善慧地的法师位。

十、真实行：所对照的波罗蜜为智，言行不虚，故称为真实。

◎经文——「佛子！何等为菩萨摩訶萨欢喜行？」

（解）——佛子下有十行有十段落，一一各有三，包含一、征名，二、释相，三、结名。欢喜行即六度的檀度，即布施。

◎经文——佛子！此菩萨为大施主，凡所有物悉能惠施；

（解）——「佛子此菩萨」下，属于释相，分二部分，一者先略辨体相，二者修此行为广显名相。于《瑜伽师地论·菩萨地》记载菩萨六度各有九门：一者自性，表出行体：即诸菩萨于自身及财物无所顾惜，能布施一切所应施物；二者一切施，即财施、法施、无畏施；三者难行施，有三类：1 财物很

少，自己贫苦布施；2 布施自己甚为喜爱及爱惜之物；3 布施自己艰辛获得的财物；四者一切门，共有四种，1 为自己财物，2 为劝他得物，3 为布施父母、妻子、奴婢作为他人差遣。4 为布施所有来求的众生；五者善士，表示所作饶益，有五种：1 净信施 2 恭敬施 3 自手施 4 应时施 5 不恼乱他施；六者一切种，或说有六种：1 无依施 2 广大施 3 欢喜施 4 数数施 5 因器施 6 非因器施。或说有七种：1 一切物施 2 一切处施 3 一切时施 4 无罪施 5 有情物施 6 方土物施 7 财谷物施；七者遂求施有八相：1 匮乏饮食，施以饮食；2 匮乏车乘，施以车乘；3 衣服 4 严具 5 资生什物 6 种种涂饰香鬘 7 舍宅 8 光明，表示随所须皆能布施。八者此世他世乐施有九种谓财施、法施、无畏施各有三种。财施有三者：1 清净如法物，2 调伏悭吝垢，即舍财物执着。3 调伏藏积垢，即舍受用执着。无畏施有三者：1 济拔狮子、虎、狼、鬼、魅等怖畏。2 王、贼等怖畏。3 水、火等怖畏。法施亦有三者：1 无倒说法 2 称理说法 3 劝修学处；即为众生作大饶益，而令得未来广大安乐；九者清净施有十：1 不留滞施 2 不执取施 3 不积聚施 4 不高举施 5 无所依施 6 不退转施 7 不下劣施 8 无向背施 9 不望报施 10 不希异就施，即离相殊胜成就波罗蜜。

◎经文——其心平等，无有悔吝，不望果报，不求名称，不贪利养；

（解）——经文内容即表现离所不应，即清净施。文有五句，共有十种意义。

「心平等」者，略有四种意思：一、无执取，离妄见故；二、不积聚施，观渐与顿皆平等故；三、不高举，但行谦下，不与他竞，离憍慢故；四、无向

背，离朋党故。「无有悔悵」者有三种意思：一、不退弱，施已无悔故；二、不下劣，胜物无吝故；三、不留滞，快速给与无吝惜故。说「不望果报」，意为不求来世的果报。「不求名称」，意为不欲依靠某物。「不贪利养」，意为不奢求他人报恩故。

◎经文——但为救护一切众生，摄受一切众生，饶益一切众生；为学习诸佛本所修行，忆念诸佛本所修行，爱乐诸佛本所修行，清净诸佛本所修行，增长诸佛本所修行，住持诸佛本所修行，显现诸佛本所修行，演说诸佛本所修行，令诸众生离苦得乐。

（解）——此段经文科判为彰其意乐，前面三句，表明善士施，但为救护，表示不损恼故；摄受者，表示自己授与故；饶益者，表对应到时机故；再来的八句表向此攀，内容不出二种意义，一者为净信故，二者因恭敬故。八句里面，为学习诸佛本所修行，表示创起习学；忆念诸佛本所修行，表示忆持不忘；爱乐诸佛本所修行，表示爱乐不舍；清净诸佛本所修行，表示净治其障；增长诸佛本所修行，表示更修增广；住持诸佛本所修行，表示住持不断；显现诸佛本所修行，表示令不隐没；演说诸佛本所修行，表示演扬佛法以示导后人；最后句的令诸众生离苦得乐，表示结归慈悲。

◎经文——佛子！菩萨摩訶萨修此行时，令一切众生欢喜爱乐；随诸方土有贫乏处，以愿力故，往生于彼，豪贵大富，财宝无尽。假使于念念中，有无量无数众生诣菩萨所，白言：『仁者！我等贫乏，靡所资贍，饥羸困苦，命

将不全。唯愿慈哀，施我身肉，令我得食，以活其命！』尔时，菩萨即便施之，令其欢喜，心得满足。如是无量百千众生而来乞求，菩萨于彼，曾无退怯，但更增长慈悲之心。以是众生咸来乞求，菩萨见之，倍复欢喜，作如是念：『我得善利！此等众生是我福田、是我善友，不求不请而来教我入佛法中。我今应当如是修学，不违一切众生之心。』又作是念：『愿我已作、现作、当作所有善根，令我未来于一切世界、一切众生中受广大身，以是身肉，充足一切饥苦众生。乃至若有一小众生未得饱足，愿不舍命，所割身肉，亦无有尽。』

（解）——此段经文在广显名相，先现行财施，后愿行法施；财施又有二，随相和离相。随相有明白表示布施的行为，及回向行。经文「假使」下，表现难求能求；「尔时菩萨」下，表示难舍能舍。「如是」下，表明一切无有违背意乐，有三种意乐：1 广大意乐，能广布施；2 经文「但更」下，即欢喜意乐的意思；3 经文作如是念下，表现恩德意乐。经文「我今应」下，表示随顺心；「又作」下，表示以异类身而行布施，回向现世布施的善举，未来受身，以悲心深远，而显出广大的心。依无着论有六种意乐：1 方便意乐，意为事先作意，先有打算。2 欢喜意乐，表示深生欢喜，遇有乞讨者，符合自己的意思而欢喜。3 恩德意乐，表示遇有乞求者，深心含有感恩心，因为对方能成就自己殊胜的德行。4 广大意乐，意为广大行布施，期望有大果报。5 善好意乐，意为令乞求的人现在丰足快乐，未来能得道业。6 清净意乐，表示离障、离相成就波罗蜜。

◎经文——以此善根，愿得阿耨多罗三藐三菩提，证大涅槃；愿诸众生食我肉者，亦得阿耨多罗三藐三菩提，获平等智，具诸佛法，广作佛事，乃至入于无余涅槃。若一众生心不满足，我终不证阿耨多罗三藐三菩提。』

（解）——经文以此下，科判属于回向行，刚开始自己期望有大果报，属广大意乐的一种；后发愿成为布施的福田，欲得平等智与入于无余涅槃，则是善好意乐。

◎经文——菩萨如是利益众生而无我想、众生想、有想、命想、种种想、补伽罗想、人想、摩纳婆想、作者想、受者想。

（解）——菩萨如是下，属于离相施，即清净意乐；随相、离相，行必同时。经文分为三部分，初无我想，我是五蕴所集，蕴是假，在诸蕴中假设安立，而称之为我。于〈十定品〉第二定记载：「菩萨知一切法皆无我故，是名入无命法、无作法者。菩萨于一切世间勤修行无净法故，是名住无我法者。菩萨知一切法生灭皆从缘生故，是名住补特伽罗法者。菩萨知诸法本性平等故，是名住无意生法、无摩纳婆法者。」所谓「众生」，《大智度论》谓为五阴和合中生，名为众生。「有想」者，于《大智度论》及《瑜伽师地论》都称为生者，谓计度有我、人，能起众事，如父生子。有即在诸趣中投生者。「命」者，谓命根成就，《大智度论》记载：「命根成就，故名寿者、命者。」「种种」表众多之法是种种的意思；「补特伽罗」，汉译为数取趣，《瑜伽师地论》记载：「计有我、人，数数往取诸趣无厌故。」「人」者，《瑜伽师地

论》称为士夫¹，谓养育者，系增长后有业故，能作一切士夫用故。「摩纳婆」，汉译为儒童，谓计有我、人，为少年有学人士。「作者」，造作诸业故；「受者」，计后世受罪、福果报故。

◎经文——但观法界、众生界，无边际法、空法、无所有法、无相法、无体法、无处法、无依法、无作法。

（解）——但观下明法空观，菩萨若明了法空，则那里还有我呢？法界、众生界，总举所观法体，菩萨明了，究竟无有差别；就横而言，是无边，等同虚空；以竖而言，是无际，离开始终；空法指无实在的所有，无所有指外无自相及共相，内无有为无为的体性；无处，表无所住之处，所谓不在内、外、中间。无造作之功用，称为无所有，无所有故是空，因空，故众生界即法界。

◎经文——作是观时，不见自身，不见施物，不见受者，不见福田，不见业，不见报，不见果，不见大果，不见小果。

（解）——作是下，表观益。有九句，皆言不见，表示穷极法性，到彼岸故。不见自身、不见施物、不见受者，即是三轮体空。福田，是布施后产生的；业，因为有因而招的果，克期取证的称为果，如属于因地的则为报；报是有

¹ 有士大夫能力的我慢见解。

漏，果乃无漏，同样是果，但有漏与无漏之分，故有小施得小果，大施得大果。

◎经文——尔时，菩萨观去、来、今一切众生所受之身寻即坏灭，便作是念：『奇哉！众生愚痴无智，于生死内受无数身，危脆不停，速归坏灭。若已坏灭，若今坏灭，若当坏灭，而不能以不坚固身求坚固身。我当尽学诸佛所学，证一切智，知一切法，为诸众生说三世平等、随顺寂静、不坏法性，令其永得安隐快乐。』

（解）——此段经文科判为愿行法施。初先观悲境，为发起誓的缘由；二、「我当尽学」下，表起愿利益，不坏法性是坚固的因，安隐、快乐是坚固的果。

◎经文——佛子！是名菩萨摩訶萨第一欢喜行。

「佛子！何等为菩萨摩訶萨饶益行？」

此菩萨护持净戒，于色、声、香、味、触，心无所著，亦为众生如是宣说。

（解）——初句为总，总该三聚净戒，属戒的自性；「于色、声」下个别解释净的意思，意地无着，是真律仪；亦为众说如是说，则为饶益有情戒。

◎经文——不求威势，不求种族，不求富饶，不求色相，不求王位，如是一切皆无所著，

（解）——不求下，彰显离过，对于果无所依，显现清净的意义。

◎经文——但坚持净戒，作如是念：『我持净戒，必当舍离一切缠缚、贪求、热恼、诸难、逼迫、毁谤、乱浊，得佛所赞平等正法。』

（解）——但坚持下，表显持戒的意思。初句为总，尽形寿坚持下去；「作如是」下，誓愿欲成就坚持的相状，舍离八纏，即无惭、无愧、掉举、恶作、昏、睡、慳、嫉等的束缚。贪求指贪利，热恼指瞋恚，「诸难、逼迫、毁谤」属于戒取，乱浊即是我见。

◎经文——佛子！菩萨如是持净戒时，于一日中，假使无数百千亿那由他诸大恶魔诣菩萨所，一一各将无量无数百千亿那由他天女——皆于五欲善行方便，端正姝丽倾惑人心——执持种种珍玩之具，欲来惑乱菩萨道意。尔时，菩萨作如是念：『此五欲者，是障道法，乃至障碍无上菩提。』是故不生一念欲想，心净如佛。

（解）——今初，第一难持，为难行戒，属于三聚净戒的摄律仪戒。比照《瑜伽师地论》第四十二记载：「有其三种：一者、谓菩萨现在具足大财、大族，自在增上，弃舍如是大财、大族，自在增上，具受菩萨净律戒律仪，是名第一难行戒。二者、菩萨若遭急难，乃至失命，于所受戒，尚无缺减，何况全犯！三者、如是徧于一切，行住作意，恒住正念，常无放逸，于所受戒，无有误失，尚不犯轻，何况犯重！」文中先显持戒所对应的境界，是多且美丽，

加以会迷惑心，需日日长时，所以困难度倍增。后「尔时」下，要起观照对治，即能持但是难持。谈到「乃至」，于大品经有记载：「贪着五欲，障碍生天，况复菩提！」意为所有的殊胜事物都会受到障碍。

◎经文——唯除方便教化众生，而不舍于一切智心。佛子！菩萨不以欲因缘故恼一众生，宁舍身命，而终不作恼众生事。菩萨自得见佛已来，未曾心生一念欲想；何况从事，若或从事，无有是处！尔时菩萨但作是念：『一切众生，于长夜中，想念五欲，趣向五欲，贪着五欲；其心决定耽染沈溺，随其流转，不得自在。我今应当令此诸魔及诸天女，一切众生住无上戒；住净戒已，于一切智，心无退转，得阿耨多罗三藐三菩提，乃至入于无余涅槃。何以故？此是我等所应作业，应随诸佛如是修学。

（解）——「唯除」下，表示摄众生戒。「佛子」下，轻自身利益众生，属于第二难持，乃至舍去生命，亦不对戒有所亏损。「菩萨自得」下，是第三难持，恒住正念而无误失，以所接触的境界都视为佛境，因为是佛，如何能够对佛发生欲念呢？「尔时菩萨」下，表明深深发起大悲心，无时不起，即是长夜中，「想念」下，表示个别想，包含想念未得、趣向可得、贪着已得、耽染无厌、迷于沈溺、随境流转，而欲罢不能。「我今」下，表示产生劝持戒的心，先劝他人持戒，后令其住净戒下，兼赞扬持戒的功德，最后归于此是菩萨的家业。

◎经文——作是学已，离诸恶行、计我、无知，以智入于一切佛法，为众生说，令除颠倒。

（解）——经文明示摄善法戒，先智后悲，在智能层面先离过错，谓离恶行无明，以智下，表明成就德行，为众生下，则表明以大悲摄化众生。

◎经文——然知不离众生有颠倒，不离颠倒有众生；

（解）——众生是起颠倒之人，颠倒即所产生的妄执，即遍计所执，依似执实，因众生是依他似有故；颠倒谓执似为实，例如依绳之依他，执为蛇实不离的意思。为依似有的物执为实物，因此若离开众生便无所谓的颠倒。

◎经文——不于颠倒内有众生，不于众生内有颠倒；

（解）——上句是不离众生有颠倒，表示因和果互相等待，因缘才能成就；而此句表示因中无果，故颠倒内无众生，若一定有，则应是遍计所执；再者果中无因，因此众生内无有颠倒，若要令有颠倒的情形，则应没有不颠倒的众生。

◎经文——亦非颠倒是众生，亦非众生是颠倒；

（解）—— 此句表示众生与颠倒乃非一，非异，非即，非离的关系。

◎经文——颠倒非内法，颠倒非外法；众生非内法，众生非外法。

（解）——此句表示颠倒的心需依外境才生起，所以是非内法，因为如果本在内，没有境界也会存在；若是在外，有智慧者对于境界当不相应也不被染着，则既不在内，也不在外，则介于中间吗？如此即知心与境本体都是虚幻。同理，众生也是一样，在积聚的五蕴当中求什么呢？所以是非内法；而离开蕴处也无，所以是既非内也非外，因为本性自空，如何会起颠倒呢？

◎经文——一切诸法虚妄不实，速起速灭无有坚固，如梦如影，如幻如化，诳惑愚夫。

（解）——此句表显颠倒的因，若无因缘成就，没有任何东西是坚固的，都是妄生遍计；若真在实，便是愚夫自己欺骗自己而已。

◎经文——如是解者，即能觉了一切诸行，通达生死及与涅槃，证佛菩提；自得度，令他得度；自解脱，令他解脱；自调伏，令他调伏；自寂静，令他寂静；自安隐，令他安隐；自离垢，令他离垢；自清净，令他清净；自涅槃，令他涅槃；自快乐，令他快乐。』

（解）——由了解诸法不实幻化是觉了诸行，若能了解行相是虚幻称为通达生死；若知行体是寂灭即是证到涅槃，了的究竟即得到菩提。「自得度」下有九对：一度苦，二脱苦的集，则解决生死问题；三调之以道；四以寂灭之道，以了生死；次四即证得四谛（苦集灭道）的德行，由断苦而得安乐；第九则为证到佛果菩提的快乐。

◎经文——佛子！此菩萨复作是念：『我当随顺一切如来，离一切世间行，具一切诸佛法，住无上平等处，等观众生，明达境界，离诸过失，断诸分别，舍诸执着，善巧出离，心恒安住无上、无说、无依、无动、无量、无边、无尽、无色甚深智慧。』

（解）——此段落科判称为胜进当摄，于中有二十句，前十句具殊胜德行；一顺佛，二离世，三行胜法，四住等理，五等慈，六明智，七离过，八忘缘，九舍执，十不断烦恼，而入涅槃。后十句表示住在深智，末句为总，即是佛智；其余别显深广的意义：一上无过，二言不及，三离依着，四无变动，五超数量，六无边际，七无无尽，八绝色相，由上所表现故智慧甚深。

◎经文——佛子！是名菩萨摩訶萨第二饶益行。

「佛子！何等为菩萨摩訶萨无违逆行？」

（解）——第三的无违逆行，属于忍度波罗蜜。

◎经文——此菩萨常修忍法，谦下恭敬；不自害，不他害，不两害；不自取，不他取，不两取；不自着，不他着，不两着；

（解）——解释此行相，初略分辨此修行的相状，后则陈述对境如何正修。今初先分为三，一修忍行，二离忍过，三修忍意。「谦下」等言，彰显忍的相状，文有十句，初总显自性，「不自害」下，有九句别明，前三句对治瞋恚而行忍，因为瞋怒必有伤害；次三对治贪欲来的忍，在《梁摄论》记载：

取是贪爱的别名，一自贪名利，二使彼令取，或随喜彼所取；三兼行前二者。后三对治痴而修忍，因痴故而执着：一执着自己德行，为何要毁我？二彼人若如是，为何侮辱我？三对于自他两者都染着。

◎经文——亦不贪求名闻、利养，

（解）——不贪求名声远播和供养。

◎经文——但作是念：『我当常为众生说法，令离一切恶，断贪、瞋、痴、憍慢、覆藏、慳嫉、谄诳，令恒安住忍辱柔和。』

（解）—— 「但作」下，修忍的理由及意图。所以要修者，先自己忍，而后才为众生说法，令众生修忍行，离恶断惑，是内安忍，迷惑烦恼去除后智慧现前，便会住在忍法中；既去除烦恼污秽，身心自然柔和，能够成为法器。

◎经文——佛子！菩萨成就如是忍法。假使有百千亿那由他阿僧祇众生来至其所，一一众生化作百千亿那由他阿僧祇口，一一口出百千亿那由他阿僧祇语，所谓：不可喜语、非善法语、不悦意语、不可爱语、非仁贤语、非圣智语、非圣相应语、非圣亲近语、深可厌恶语、不堪听闻语，以是言辞毁辱菩萨。又此众生一一各有百千亿那由他阿僧祇手，一一手各执百千亿那由他阿僧祇器仗逼害菩萨。如是经于阿僧祇劫，曾无休息。菩萨遭此极大楚毒，身毛皆竖，命将欲断，作是念言：『我因是苦，心若动乱，则自不调伏、自不守护、

自不明了、自不修习、自不正定、自不寂静、自不爱惜、自生执着，何能令他心得清净？』

（解）——「佛子」下，表示对境修忍，先明修忍行，后明修意。初，明口加的毁辱，略有十种：一触忌讳故，二恶轨则故，三令忧戚故，四无风雅故，五极庸贱故，六诤邪恶故，七不入人心故，八诤猥杂故，九极鄙恶故，十极粗犷故。「以是言」下，总结，所作多人多口，各多恶言。「又此」下，乃身加逼害；「如是经」下，总辨长时，是谓难忍之境。

◎经文——菩萨尔时复作是念：『我从无始劫，住于生死，受诸苦恼。』如是思惟，重自劝励，令心清净，而得欢喜。善自调摄，自能安住于佛法中，亦令众生同得此法。

（解）——「菩萨尔时」下，表示安受忍苦，无始表显往昔长时间受苦，各种苦恼表显事广，虽然事广又时长，但却无利益自己及他人；而今时短苦少，若能成就忍度，能自利利他，为何不能忍！于练磨颂记载：「汝已恶道经多劫 无益受苦尚能超 今行少善得菩提 大利不应生退屈」，即指三种练磨心，一者闻无上正等菩提广大深远，心便退屈，引他已证大菩提者，练磨自心，勇猛不退。二者闻施等波罗蜜多甚难可修，心便退屈，省己意乐能修施等，练磨自心，勇猛不退。三者闻诸佛圆满转依极难可证，心便退屈，引他粗善，况已妙因，练磨自心，勇猛不退。

◎经文——复更思惟：『此身空寂，无我、我所，无有真实，性空无二；若苦若乐，皆无所有，诸法空故。我当解了，广为人说，令诸众生灭除此见。是故，我今虽遭苦毒，应当忍受；

（解）——此段经文的科判为谛察法忍，自成法忍，文有五句：初句总标；「无我」已下，解释空的意思，以苦、空、无常、无我四项做解释。以大乘佛法而言，苦与乐都已排除而说无所有；人我、法我都不存在，常与无常都不具体实在，属于相待才有；另外空与有两者俱寂，故说无二。

◎经文——为慈念众生故，饶益众生故，安乐众生故，怜愍众生故，摄受众生故，不舍众生故，自得觉悟故，令他觉悟故，心不退转故，趣向佛道故。』

（解）——「为慈念」下，科判为明修忍意，而修耐怨害，以慈念为总，只欲饶益于他人，本意即欲要安乐他人，那里要加报于人呢？愍彼沦倒，宁怀恨心？比照智论记载：「罗睺罗被外道打，悲泣。人问其故，答曰：『我苦少时尔，奈渠长苦何！』」意为罗睺罗虽被外道打而哭泣，然其原因是因为被打的人痛苦只在短时间，而打人的外道逞一时之快，将受到长时间的恶报折磨，即是怜愍其沈沦在业报中的意思。

◎经文——是名菩萨摩訶萨第三无违逆行。

「佛子！何等为菩萨摩訶萨无屈挠行？」

（解）——第四无屈挠行的挠，意为曲，弱的意思，则无屈弱，梵云钵履耶捺多，汉译为无尽，表示大愿的力量无有尽也。

◎经文——此菩萨修诸精进，所谓：第一精进、大精进、胜精进、殊胜精进、最胜精进、最妙精进、上精进、无上精进、无等精进、普遍精进。

（解）——经文先总显其相，后个别解释。「所谓」下，精进有多个名称，「第一」表示首的意思，依此意有三者，一者大故第一，要成就大菩提；二者胜故第一，有光明功德；三者殊胜故第一，因为超出故。接下来的「大精进」的大，大也有三种意思：最胜、最妙及在上；第三「胜精进」的「胜」亦有三种意思：一无上故胜，不可再加故；二无等故胜，没有可与相比的；三普遍故胜，因为体周法界，无有可胜出者。

◎经文——性无三毒、性无憍慢、性不覆藏、性不慳嫉、性无谄诳、性自惭愧，终不为恼一众生故而行精进，

（解）——在离过中，即难行精进，性无间杂，最为困难。首先需远离自己烦恼的过患，谓本随烦恼任运不起，而称性无。后「终不为」表明远离恼害他人。

◎经文——但为断一切烦恼故而行精进，但为拔一切惑本故而行精进，但为除一切习气故而行精进，但为知一切众生界故而行精进，但为知一切众生死此生彼故而行精进，但为知一切众生烦恼故而行精进，但为知一切众生心乐

故而行精进，但为知一切众生境界故而行精进，但为知一切众生诸根胜劣故而行精进，但为知一切众生心行故而行精进，但为知一切法界故而行精进，但为知一切佛法根本性故而行精进，但为知一切佛法平等性故而行精进，但为知三世平等性故而行精进，但为得一切佛法智光明故而行精进，但为证一切佛法智故而行精进，但为知一切佛法一实相故而行精进，但为知一切佛法无边际故而行精进，但为得一切佛法广大决定善巧智故而行精进，但为得分别演说一切佛法句义智故而行精进。

（解）——辨精进所为有二十句，具含三种精进；初断现行，次断种子，后断余习。唯识说三种精进内容：一、披甲，二、摄善，三、利乐。「但为」是被甲；四弘誓愿故「而行」，即是方便加行；所为之法是摄善，文分为四部分，初三讲断惑，即经文：「但为断一切烦恼故而行精进，但为拔一切惑本故而行精进，但为除一切习气故而行精进，」次七说明如何度众生，经文内容：「但为知一切众生界故而行精进，但为知一切众生死此生彼故而行精进，但为知一切众生烦恼故而行精进，但为知一切众生心乐故而行精进，但为知一切众生境界故而行精进，但为知一切众生诸根胜劣故而行精进，但为知一切众生心行故而行精进，」次四句说明知法，经文内容：「但为知一切法界故而行精进，但为知一切佛法根本性故而行精进，但为知一切佛法平等性故而行精进，但为知三世平等性故而行精进，」后六在求佛果，即四弘誓愿，经文内容：「但为得一切佛法智光明故而行精进，但为证一切佛法智故而行精进，但为知一切佛法一实相故而行精进，但为知一切佛法无边际故而

行精进，但为得一切佛法广大决定善巧智故而行精进，但为得分别演说一切佛法句义智故而行精进。」

◎经文——佛子！菩萨摩訶萨成就如是精进行已，设有人言：『汝颇能为无数世界所有众生，以一众生故，于阿鼻地狱，经无数劫，备受众苦。令彼众生一一得值无数诸佛出兴于世，以见佛故，具受众乐，乃至入于无余涅槃，汝乃当成阿耨多罗三藐三菩提。能尔？不耶？』答言：『我能。』设复有人作如是言：『有无量阿僧祇大海，汝当以一毛端滴之令尽；有无量阿僧祇世界，尽抹为尘。彼滴及尘，一一数之，悉知其数。为众生故，经尔许劫，于念念中受苦不断。』菩萨不以闻此语故而生一念悔恨之心，但更增上欢喜踊跃，深自庆幸得大善利：『以我力故，令彼众生永脱诸苦。』

（解）——「佛子！菩萨」下，随着问难而个别解释，其中先明被甲精进，后明利乐精进。经文有两次问答，第一次的问答可知，第二次的问答比第一次的更难，所谓「得大善利」，是因我本发心，愿代众生的苦；但考虑不容许代替，今虽听到苦事，身体还能完成，顺着本来的悲心，不思虑时间久长，只为增加喜庆，历经很长的时间也不懈怠，何况尽一期的生命！只要一念都未有悔意，则将忘记自己的身体，自庆得到利益，而有深远的功德，实属难得的修行。

◎经文——菩萨以此所行方便，于一切世界中，令一切众生乃至究竟无余涅槃。

（解）——「菩萨以此」下，表利乐精进，即用前面的加行作用，摄善法利益众生，令其达到不生不灭的境界，才是真正的安乐。

◎经文——是名菩萨摩訶萨第四无屈挠行。

「佛子！何等为菩萨摩訶萨离痴乱行？此菩萨成就正念，心无散乱，坚固不动，最上清静，广大无量，无有迷惑。」

（解）——第五离痴乱行，解释其相时，先总显无痴乱，后别明无痴乱。下有六句，总的而言，成就正念，通三种意义，皆称为正念。一、就奢摩他品，称为正念，正念即定，以定心远离妄念的乱，故称为正。二、就毗钵舍那品，亦名正念，意为不偏且通达事理，对于因缘明明白白。三、双运道，称为正念，意为以正念故，善解世间；即善解是观，能持是止，因此称为双运。又无乱的总说，是不随境转，所以无散乱；有障碍不为被破坏，所以称为坚固；不为缘所牵动，所以说不动；超越劣等显出殊胜，而称为最上；以上在解释无乱的部分。下面解释无痴的部分，则为称乎于法界，所以为广；趣向一切智，所以称为大；引发难以思量，故称为无量；不舍大悲，称为无迷惑。

◎经文——以是正念故，善解世间一切语言，能持出世诸法言说。

（解）——「以是」下，别显无痴乱；「善解」下，显正念的能力，因正念有观察，而能善解；因正念有止，所以能持。

◎经文——所谓：能持色法、非色法言说，能持建立色自性言说，乃至能持建立受、想、行、识自性言说，心无痴乱。于世间中，死此生彼，心无痴乱；入胎出胎，心无痴乱；发菩提意，心无痴乱；事善知识，心无痴乱；勤修佛法，心无痴乱；觉知魔事，心无痴乱；离诸魔业，心无痴乱；于不可说劫，修菩萨行，心无痴乱。

（解）——文有九句，初句对法无碍，第二句是义无碍，义有二种，自性也有二种，一为事，二为理；事以质碍为色性，理以无性为色等性，两者皆是无名相中施設建立。第三句于五蕴——色受想行识生灭中，得到无痴乱。〈十地品〉记载：「死有二种业：一能坏诸行；一不觉知故，相续不绝。」今此菩萨对于这两种的事与理观照清楚，因此而无痴乱。又于《瑜伽师地论》记载有四种入胎：「一、正知入，而不知住出，所谓轮王；二、正知入住，不正知出，所谓独觉；三、俱能正知，所谓菩萨；四、俱不正知，谓余有情。」如前述中，前二种尚有痴乱，凡夫的痴乱相，谓下者见所生处，在于厕秽；中者见在舍宅；上者见处华林。次三句经文及十，后文可知意义。第八及九句，「觉知魔事，心无痴乱；离诸魔业，心无痴乱；」各有共通和个别，个别而言，指四魔及十魔及业，若依据《智论》说：「除诸法实相，皆菩萨魔事。」起心动念，悉是魔业，今以智慧觉察，不随其转，如人觉察盗贼及偷狗事。所谓四魔，指天魔、五阴魔、烦恼魔、死魔；而十魔及业，如〈离世间品〉内容指：「所谓蕴魔，生取着故；烦恼魔，恒杂染故；业魔，能障碍故；心魔，起高慢故；死魔，舍生处故；天魔，自慢纵故；善根魔，恒执取

故；三昧魔，久耽味故；善知识魔，起着心故；菩提法智魔，不愿舍离故。」
又有 1.忘失菩提心，修诸善根，是为魔；2.恶心布施，瞋心持戒，舍恶性人，
远懈怠者，轻慢乱意，讥嫌恶慧，乃至第十、增长我慢，无有恭敬，对于诸
众生，多行恼害，不求正法真实智慧，其心弊恶，离可开悟，是为魔业。

◎经文——此菩萨成就如是无量正念，于无量阿僧祇劫中，从诸佛、菩萨、
善知识所，听闻正法。所谓：甚深法、广大法、庄严法、种种庄严法、演说
种种名句文身法、菩萨庄严法、佛神力光明无上法、正希望决定解清净法、
不着一切世间法、分别一切世间法、甚广大法、离痴翳照了一切众生法、一
切世间共法不共法、菩萨智无上法、一切智自在法。菩萨听闻如是法已，经
阿僧祇劫，不忘不失，心常忆念，无有间断。

（解）——「此菩萨」下，别约所持法门，表明无痴乱；「所谓」下正式地
表现所持；「菩萨」下，总结无痴乱。正显中有十五法，甚深法（表所证的
理体，非常深远。）广大法（表示业用广大）庄严法（具所有的德相）种种
庄严法（一具一切，故说种种）演说种种名句文身法（表示能诠示的教法）
菩萨庄严法（表示菩萨在因地修行严饰佛果）佛神力 光明无上法（表示果法）
正希望决定解清净法（表示初地，已证得真理，称为正希望决定解；断人我
二障，故说清净。）不着一切世间法（表示根本智）分别一切世间法（表示
后得智）甚广大法（即八地法，证到极深的法忍，如法界。）离痴翳照了一
切众生法（九地善慧地是法师位，了解众生的根器。）一切世间共法不共法

（到十地时知世间共与不共法，例如苦与无常通于色和心，称为共；色和心不同类，称为不共。又器世间山河大地称为共，共业招感；而众生世间称为不共，因为系自己的业力所造就等等。）菩萨智无上法（属于等觉智慧）一切智自在法（属于如来智慧）。

◎经文——何以故？菩萨摩訶萨于无量劫修诸行时，终不恼乱一众生，令失正念；不坏正法，不断善根，心常增长广大智故。

（解）——「何以故」下，征求解释，不乱众生得无乱的果报；不坏正法，增加广大的智慧，而得无痴的果报；不断善根，得相续的果报，因与果互相影响，丝毫无差。

◎经文——复次，此菩萨摩訶萨，种种音声不能惑乱。所谓：高大声、龕浊声、极令人恐怖声、悦意声、不悦意声、諠乱耳识声、沮坏六根声。此菩萨闻如是等无量无数好恶音声，假使充满阿僧祇世界，未曾一念心有散乱。所谓：正念不乱、境界不乱、三昧不乱、入甚深法不乱、行菩提行不乱、发菩提心不乱、忆念诸佛不乱、观真实法不乱、化众生智不乱、净众生智不乱、决了甚深义不乱。

（解）——「复次」下，先述前心无散乱。「所谓」下，解释种种的音声，其中说「沮坏六根」，并非仅止于夺耳根，亦令其余的根不能缘外境，因此称为沮坏，如《治禅病经》记载：「因于外声，动六情根，心脉颠倒，五种

恶风从心脉入；风动心故，或歌或舞，作种种变。」即破坏了意身，其余的根都跟着损毁。谓禅定的刺，只有声能破坏。其中说五种恶风，于《治禅病秘要法》标云：「治阿兰若乱心病七十二种法。」经云：「尊者舍利弗所问，出杂阿含阿兰若事。」下取意引，即「诸释子比丘坐禅，因毗琉璃王象戏，惊怖发狂。阿难令闭门，白舍利弗，舍利弗牵其问佛。」经云：「唯愿——天尊，慈悲一切！——为未来世诸阿兰若比丘，因五种事令心发狂——一者、因乱声，二者、因恶名，三者、因利养，四者、因外风，五者、因内风——，此五种病当云何治，唯愿——天尊！——为我解说！」尔时世尊即便微笑，有五色光从佛口出，绕佛七匝，还从顶入。告舍利弗：『谛听，谛听，善思念之！吾当为汝分别解说。若有行者，于阿兰若修心、十二头陀，于阿那般那，因外恶声触内心根四百四脉，治心急故，一时动乱；风力强故，最初发狂，心脉动转，五风入咽，先作恶口。汝等应当教是行者服食酥蜜及诃梨勒，系心一处，先想作一玻瓈色镜，自观己身在彼镜中作诸狂事。见此事已，复当更观，而作是言：「汝于明镜，自见汝作狂痴事」』等。广有治法，末后结云：「是名治乱倒心法。」「『复次——舍利弗！——既去外声已，当去内声。内声者，因于外声，动六情根，心脉颠倒，五种恶风从心脉入；风动心故，或歌或舞，作种种变。汝当教令作洗心观。洗心观者，先自观心，令渐明犹如火珠，四百四脉如毗琉璃』」等，广说治法。²

² 《新修华严经疏钞》卷三十一，册七，页五二～三。

◎经文——不作恶业，故无恶业障；不起烦恼，故无烦恼障；不轻慢法，故无有法障；不诽谤正法，故无有报障。

（解）——「不作」下，解释前面所说的坚固，没有四种障，可知正念的坚固。所谓「法障」，意为对法不明了，即所知障。以业、烦恼、报障三种，均收摄于烦恼，其体都因无明，亦属清净静虑的范围。

◎经文——佛子！如上所说如是等声，——充满阿僧祇世界，于无量无数劫未曾断绝，悉能坏乱众生身心一切诸根，而不能坏此菩萨心。

（解）——「佛子！如上」下，解释前面的不动，表示所有的恶缘都不能牵动菩萨的心。

◎经文——菩萨入三昧中，住于圣法，思惟观察一切音声，善知音声生、住、灭相，善知音声生、住、灭性。

（解）——「菩萨入」下，解释前面最上，表示超劣显胜，下面的三段表显示现法乐住的相状。最初标示菩萨入，显示异于凡夫与小乘，住于圣法，举出教法以拣别其他，圣法即是无漏的法，不同于凡夫。思惟、观察，表不同于二乘人，因为二乘人入禅，不能缘于境界。如身子不觉刑害之手，典故出于《大智度论》记载：「舍利弗当道坐禅，有大力鬼，名为刑害，以手搏之。从禅定起，微觉头痛，白佛。佛言：『赖汝定力，此鬼之力，搥须弥山，令

如微尘。自今已后，莫当道坐！』」又如迦叶不闻涅槃之音，谓「如来于二月十五日晨朝出声，普告一切言：『如来今日中夜当入无余涅槃，若有疑者，今悉可问，为最后问。』」然以佛神力，其声徧满三千大千世界，万类皆至，而迦叶不闻，从定起，方觉世界变异；惊怪询问，方知如来入般涅槃。由上面两件事，知二乘人在定中不能觉察触觉，及在定中不能听闻声音，故知其与菩萨相比较之下的劣处，而今菩萨善知，则显出超胜之处。善知音声生，显示殊胜的相状，因为明白性质与相状，而相则念念不住，因为取相不可得。

◎经文——如是闻已，不生于贪，不起于瞋，不失于念，善取其相而不染着；

（解）——此经文表示清净禅，不论顺境、逆境，不生贪瞋痴三毒，有定与慧，了相也无明，而不染善取，有如是正念，于《如幻三昧经》记载：「假使以大地为鼓，须弥为槌，于须菩提耳边打，不能生微念心乱，何以故？入空定故。」

◎经文——知一切声皆无所有，实不可得，无有作者，亦无本际，与法界等，无有差别。

（解）——知一切声皆无所有不可得，表示相是空的；无有作者，表示人空；无本际，表示性空，因为此三空，而显现出法界的真理，都是空，何有差别可言呢？

◎经文——菩萨如是成就寂静身、语、意行，至一切智，永不退转；

（解）——最后的不退转，表示难行的禅，因为到达一切智，速证无上菩提，是最难的境地。

◎经文——善入一切诸禅定门，知诸三昧同一性，了一切法无有边际，得一切法真实智慧，得离音声甚深三昧，得阿僧祇诸三昧门，增长无量广大悲心。是时，菩萨于一念中，得无数百千三昧，闻如是声，心不惑乱，令其三昧渐更增广。

（解）——「善入」下，解释前面的无量，意为能引发难量的功德，说禅定门，表示三昧无量，数有如虚空般。「增长」下，引出利他的功德。「是时」下，总结不乱，不但不乱，且使定力增广。

◎经文——作如是念：『我当令一切众生安住无上清净念中，于一切智得不退转，究竟成就无余涅槃。』是名菩萨摩訶萨第五离痴乱行。

（解）——经文作如是下，解释无迷惑，意为若是染着于禅味，而发不出大悲心，即为迷惑，如今以大悲引导禅定，而无迷惑，即为对众生有益处，称为饶益有情的禅定。「住清净念」，则为现世的快乐；得到智慧而不退转，即为后世乐。现世与后世，称为二世乐，于《瑜伽师地论》记载「二世乐」计有九种：一者神通变现调伏有情静虑，二者记心变现调伏有情静虑，三者教诫变现调伏有情静虑，四者于造恶者示现恶趣静虑，五者于失辩者能施辩才静虑，六者于失念者能施正念静虑，七者制造建立颠倒论，微妙赞颂等令

法久住于世静虑，八者于诸世间工巧业处能引义利饶益有情种种书算、测度数印、床座等事能随造作静虑，九者生于恶趣所化有情为欲暂时息彼众苦放大光明照触静虑。

◎经文——「佛子！何等为菩萨摩訶萨善现行？」

（解）——善现行的体性为般若，亦需忘怀三轮而观照。《摄论》记载有三：「一、无分别加行慧，二、无分别根本慧，三、无分别后得慧。」解释一者无分加行慧是真如观前胜方便智；二无分别根本慧，意为真如观智；三者无分后得慧是现出世俗智而能发起种种事。

◎经文——此菩萨身业清淨、语业清淨、意业清淨，住无所得、示无所得身语意业，能知三业皆无所有、无虚妄故，无有系缚；凡所示现，无性无依；

（解）——前面经文表示身语意三业清淨，是能示现的体，表现出来即为身口意三业，现无所得，寂静和大用互相无碍，合乎中道，而达到善巧表现。「能知三业皆无所有」，表示离二边的系缚，表显清淨的意义。「凡所示现，无性无依」，同样表现无得的意义，以境无定性，心也无所依，两者皆不可得。

◎经文——住如实心，知无量心自性，知一切法自性，无得无相，甚深难入；住于正位真如法性，方便出生而无业报；不生不灭，住涅槃界，住寂静性；住于真实无性之性，言语道断，超诸世间，无有所依；

（解）——初住如实随觉慧，即察觉三业，开始讲意业，因为境界既然无相，心要得到什么呢？有无都无，离开二边，合于中道义，而难以进入，唯有圆融根机者才能入，其解释为心非境外，心不在境界之外，故不能得；又境非心外，境不在心的外面，故无相；两者的结论为心就是境，所以甚深；又说境是心，所以难入。「住于正位」，解释身业，因为不因惑业而生，故生灭即无生灭，此说的正位，为真如的异名，以智慧契合，而称为住。「住涅槃」，释示语业，言语道断，显示无相，言已没有，是断言道。

◎经文——入离分别无缚着法，入最胜智真实之法，入非诸世间所能了知出世间法。此是菩萨善巧方便示现生相。

（解）——初句结心，故无缚着，次句结身，住在真如；第三结前语，即超诸世间等；末句总结三业，皆是寂用无碍，所以能善巧方便。

◎经文——佛子！此菩萨作如是念：『一切众生，无性为性；一切诸法，无为为性；一切国土，无相为相。一切三世，唯有言说；一切言说，于诸法中，无有依处；一切诸法于言说中，亦无依处。』

（解）——众生乃因缘和合而生，故说无性；法依真如而起，会归于无为；国土是心所投射的相分，本来是无的，因为是自心投射的；过去、现在、未来，三世的时间，系依言说假托而有；一切言说，也只是施設而有；一切诸法也只存在言说，也无依处。

◎经文——菩萨如是解一切法皆悉甚深，一切世间皆悉寂静，一切佛法无所增益。佛法不异世间法，世间法不异佛法；佛法、世间法，无有杂乱，亦无差别。了知法界体性平等——普入三世，

（解）——「菩萨如是」下，表明事与理无碍，初一句总显甚深，其余别显深的相状，然世间法与佛法实在没有历历分明的两个体，假设有事与理而分别为二。一切世间的相状就是空，所以说寂静；佛法本来讲的是平等，所以无所增益；事相本以道理为一个基础，所以世间法与出世间法互相无碍；事与理本不相杂，所以佛法及世间法无有杂乱，亦无差别；如能了知法界的体性就是平等一法，则能通三世。

◎经文——永不舍离大菩提心，恒不退转化众生心，转更增长大慈悲心，与一切众生作所依处。

（解）——顺理发起同体大悲，无缘大慈，增长慈悲心，让佛法做一切众生所依的处所。

◎经文——菩萨尔时复作是念：『我不成熟众生，谁当成熟？我不调伏众生，谁当调伏？我不教化众生，谁当教化？我不觉悟众生，谁当觉悟？我不清净众生，谁当清净？此我所宜、我所应作。』复作是念：『若我自解此甚深法，唯我一人于阿耨多罗三藐三菩提独得解脱；而诸众生盲冥无目，入大险道，为诸烦恼之所缠缚。如重病人恒受苦痛，处贪爱狱不能自出，不离地狱、饿

鬼、畜生、阎罗王界，不能灭苦，不舍恶业，常处痴闇，不见真实，轮回生死，无得出离，住于八难，众垢所著，种种烦恼覆障其心，邪见所迷，不行正道。』菩萨如是观诸众生，作是念言：『若此众生未成熟、未调伏，舍而取证阿耨多罗三藐三菩提，是所不应。我当先化众生，于不可说不可说劫行菩萨行；未成熟者，先令成熟；未调伏者，先令调伏。』

（解）——「菩萨尔时」下，作一切有情义利智慧，成就是总，因地有所成就果也成熟，一首先是折伏，二需摄化，三令众生领悟到本性，能成就佛果菩提；四断惑清净，始能得涅槃境界。「复作」下，一假设自度，二观察众生轮回，具足业报烦恼的痛苦；三不应该之处有二个过失，一违反本有的誓愿心，二是堕入悭贪的过失；四我当下，表决意救拔众生。

◎经文——是菩萨住此行时，诸天、魔、梵、沙门、婆罗门，一切世间干闥婆、阿修罗等，若有得见，暂同住止，恭敬尊重，承事供养，及暂耳闻，一经心者；如是所作，悉不唐捐，必定当成阿耨多罗三藐三菩提。是名菩萨摩訶萨第六善现行。

（解）——是菩萨下，表显在此阶段的修行成就的益处，三业不空表显有徧一方的益处；终至菩提，则为究竟的利益。第六善现行的意思解竟。

◎经文——「佛子！何等为菩萨摩訶萨无着行？」

（解）——第七无着行，其体表方便，有二种意思，一者不住生死，二者不住涅槃；两者皆不住，而称为无着。

◎经文——佛子！此菩萨以无着心，于念念中，能入阿僧祇世界，严净阿僧祇世界。于诸世界，心无所著，往诣阿僧祇诸如来所，恭敬礼拜，承事供养。以阿僧祇华、阿僧祇香、阿僧祇鬘，阿僧祇涂香、末香、衣服、珍宝、幢幡、妙盖，诸庄严具各阿僧祇以用供养；如是供养，为究竟无作法故，为住不思議法故。于念念中，见无数佛；于诸佛所，心无所著；于诸佛刹，亦无所著；于佛相好，亦无所著；见佛光明，听佛说法，亦无所著；于十方世界，及佛菩萨所有众会，亦无所著；听佛法已，心生欢喜，志力广大，能摄、能行诸菩萨行，然于佛法，亦无所著。此菩萨于不可说劫，见不可说佛出兴于世，一一佛所，承事供养，皆悉尽于不可说劫，心无厌足；见佛闻法，及见菩萨众会庄严，皆无所著；见不净世界，亦无憎恶。何以故？此菩萨如诸佛法而观察故。诸佛法中，无垢、无净、无闇、无明，无异、无一，无实、无妄，无安隐、无险难，无正道、无邪道。菩萨如是深入法界，教化众生，而于众生不生执着；受持诸法，而于诸法不生执着；发菩提心，住于佛住，而于佛住不生执着；虽有言说，而于言说心无所著；入众生趣，于众生趣心无所著；了知三昧，能入能住，而于三昧心无所著；往诣无量诸佛国土，若入、若见、若于中住，而于佛土心无所著，舍去之时亦无顾恋。

（解）——解释无着行的相状时，前明自分无着，后明胜进无着，文分为三部分，初开始明白自己的修行没有执着；二、「何以」下解释由来；后「菩萨如是」下，举出种类以显现各种修行。其中先表明对于清净的境界不起执着，之后见到不净的境界，亦不生起厌恶。有人问：「欣净恶秽，人之常情，菩萨如何不嫌不着？」解释为：不依佛的智慧，而有净与秽之别，如能顺法观察，两种相状那里存在呢？所以说「如诸佛法而观察故」，佛法即是法界佛的智慧。

◎经文——菩萨摩訶萨以能如是无所著故，于佛法中，心无障碍，了佛菩提，证法毘尼，住佛正教，修菩萨行，住菩萨心，思惟菩萨解脱之法，于菩萨住处心无所染，于菩萨所行亦无所著，净菩萨道，受菩萨记；

（解）——「菩萨摩訶萨」表胜进无着，文分为三，初明自行，二、「得受记以下」，表利他；三、「菩萨如是观身」下，表总结修行成就圆满。今初「于佛法」下正显精进，总的来说是了达教、理、行、果的法；别的来说，一、了果法，即成就佛菩提，二、了理法，是证法毗尼，毗尼是梵音，说是毗柰耶，北地译为灭。律藏的意义兼含调伏，现在说为法灭或理灭。三、住佛正教，即明了教法；四、修菩萨行下，指都是修行方法；行就是万行，心就是慈悲喜舍四等心，解脱指所有的解脱门；五、住处，表教理行果；六、所行，即指万行等皆无染着，由此才能清净菩萨道，能够受到记别。

◎经文——得受记已，作如是念：『凡夫愚痴，无知无见，无信无解，无聪敏行，顽嚚贪着，流转生死；不求见佛，不随明导，不信调御，迷误失错，入于险道；不敬十力王，不知菩萨恩，恋着住处；闻诸法空，心大惊怖；远离正法，住于邪法；舍夷坦道，入险难道；弃背佛意，随逐魔意；于诸有中，坚执不舍。』菩萨如是观诸众生，增长大悲，生诸善根而无所著。

（解）——大悲利他中，先增长大悲，后要以心拔济。先要观其所悲的对象，后增加对大悲不生执着。其中先观迷于四谛，而入险道；后观迷于胜义，故入险道。「凡夫」下，辨别所念的境，初总，总谓迷于苦集灭道的四谛，都是愚痴。后是别，别的前面五句彰显迷的相状，后几句则显出过失。一、无知，乃不知苦谛，二、无见，不见集的过失，三、无信，不信本性本是寂灭；四、无信，五、无解，两者表示不能修道。后七句表显过失：一、顽嚚贪着，表示痴爱；二、流转生死，因贪爱，而受到生死之苦；三、不求见佛下的四句，解释不修道；四、不信调御，所以迷失正道，以邪为正，称为错误；又由于前面的不修，失灭于险道中。「不敬」下，不明胜义，因此进入险道，通于凡夫和小乘，有问言：「如何令诸众生悟诸法空？」佛言：「非先有法，后说为无。既非先有，后亦非无，自性常空，勿生惊怖！」由有执着处怖畏空，是故远离正道而住于邪道，舍平路进险道；由于背舍佛道随逐魔业，执着于有而不放弃；而魔乐于生死轮转不息。「菩萨如是」下，增长悲心，结成无着。

◎经文——菩萨尔时复作是念：『我当为一众生，于十方世界一一国土，经不可说不可说劫，教化成熟。如为一众生，为一切众生皆亦如是；终不以此而生疲厌，舍而余去。』又以毛端遍量法界，于一毛端处，尽不可说不可说劫，教化调伏一切众生；如一毛端处，一一毛端处皆亦如是。乃至不于一弹指顷，执着于我，起我、我所想。于一一毛端处，尽未来劫修菩萨行；不着身，不着法，不着念，不着愿，不着三昧，不着观察，不着寂定，不着境界，不着教化调伏众生，亦复不着入于法界。何以故？菩萨作是念：『我应观一切法界如幻，诸佛如影，菩萨行如梦，佛说法如响，一切世间如化，业报所持故；差别身如幻，行力所起故；一切众生如心，种种杂染故；一切法如实际，不可变异故。』又作是念：『我当尽虚空遍法界，于十方国土中行菩萨行，念念明达，一切佛法正念现前，无所取着。』

（解）——菩萨尔时下，要心拔济，以大悲心长时随逐众生，先起动作，后乃至下，表显无着；先明心无疲厌，以无执着，而能大悲坚固，不以有难调伏众生而厌倦舍弃。「又以」下，明其心广大，谓于一毛端的量处度化众多众生，遍及法界，乃至不在极短时间有执着的想法，甚而扩及所有毛端处长时间不执着一切。「何以」下，表示原因，为何不执着，一、佛随众生机感而现，如影随本体；二、菩萨行因想念而生，尚有成就大觉悟，所以是如梦；三、众生随机感而听到佛说法；至最后「一切法如实际」总结其文。古德以后面的七个譬喻展转解释疑点：

一疑云：「世间幻火，不成烧用。佛现益物，岂同幻耶？」释云：「如影。」亦有对应、荫覆等意义，那里是实呢？然而诸法譬喻有三种意思，一为缘成义，二为无实义，三为有用义，而今取无实，以显示不实。

二疑云：「若佛如影，菩萨何以起行往求？因既不虚，果宁非实？」释云：「如梦。梦亦三义：无体、现实、与觉为缘。谓有梦走，而惊觉故。菩萨起行亦尔。证理，故空；无明未尽，似实；能与佛果为缘，勤勇不已，豁然觉悟。」如梦渡河。

三疑云：「若菩萨行如梦者，何以经说此是菩萨行、此是二乘行？」释云：「如响：缘成、无本、称声大小。圣教亦尔：机感、无本、随机异闻。」

四疑云：「果行可然，世间未悟，此应是实？」释云：「如化：心业神力所持、无实、有用。」

五疑云：「若皆如化，何有差别之身？」释云：「如幻。」

六疑云：「身若如幻，何有报类不同？」释云：「如心。」

七总结，可知。此亦为释疑，谓有疑云：「众生既尔，何故菩萨说法赴机？」故释云：「所说法如实际，即此言说，常同实际故。」

经文「又作」下，周徧虚空起加功用行，所以不着，初明虚空法界的广大；念念明达，表彰解义的宽广；正念现前，显示不执着的原因。所谓的「菩萨

行，想念生故」者有二种意思：一、要须想念，方能起行，如梦从想，是故《大智度论》记载：「所闻见事，多思惟念，故梦见也。」二、「未大觉」者，大觉指佛，七地以前犹称为梦行，八地为觉；又八地中无明未尽，也还是梦境。永断梦妄思想念，无再有四大、五阴、十二界、十八入的，只有佛一人，因此如来独称大觉。

◎经文——菩萨如是观身无我，见佛无碍，为化众生，演说诸法，令于佛法发生无量欢喜净信，救护一切，心无疲厌。无疲厌故，于一切世界，有众生未成熟、未调伏处，悉诣于彼，方便化度。其中众生种种音声、种种诸业、种种取着、种种施設、种种和合、种种流转、种种所作、种种境界、种种生、种种没，以大誓愿，安住其中而教化之，不令其心有动有退，亦不一念生染着想。何以故？得无所著、无所依故，自利、利他，清淨满足。是名菩萨摩訶萨第七无着行。

（解）——此段经文为结行成满，初、结「自」行成，二、「为化」下，结利他成行；三、「何以」下，双结二行成就。利他中，开始总显教化无疲厌；接着无疲厌下，分别显示无厌的相状，其中的「施設」，意为随方法仪式而不同；「和合」，表有善缘恶缘会合，其余可知其意。又「种种生」，即四生，《缘起经》说有三种生，经中有一比丘问言：「如是四种生身之相，由生老死，有何差别？」释曰：「四种生身之相」，是指名色、六入、触及受。经云：「世尊告曰：『此四种生身之相，若次第生，若属彼生，若如是生。』」

『世尊！云何次第生身之相？』世尊告曰：『于其最初有下种生，从此无间有渐增生，从此无间有胎生，从此无间有渐长生。既成长已，受用、言说能得生，即受用生。如是品类，名次第生。』」接着明「属彼生」。经云：「『世尊！此属谁生？』世尊告曰：『蕴、界、处生，都无有我。』所以者何？以诸蕴等渐增长故。其性无常，即无常法有此生相。」三、明「如是生」。经云：「『世尊！云何而生？』世尊告曰：『由命根力有暂时住分限法故。其性无常，即无常法如是而生。』」又《南经》十一记载：「生者，出相，所谓五种：一者，初生，二者、至终，三者、增长，四者、出胎，五者、种类。」释云：一、初生者，识支是其一报开始，报发生，称为出，如经文中生者，出相。二、至终者，名色（父亲母血）由识为依据，而说名色为终。三、增长，由名色生长出六入。四、出胎，生产下来。五、种类，出胎以后，乃至老死，在一报中所有生起的事，皆名为生。

◎经文——「佛子！何等为菩萨摩訶萨难得行？此菩萨成就难得善根、难伏善根、最胜善根、不可坏善根、无能过善根、不思議善根、无尽善根、自在力善根、大威德善根、与一切佛同一性善根。

（解）——第八难得行的体是愿力。文分二别，一明自分行，二明胜进行，此二行虽有自分和胜进的不同，然而皆具有上求弘道下化众生的愿力。于《唯识》中有二愿：「一、求菩提愿，二、利乐他愿。」初中分三：一、明修成善根，二、显善根行相，三、表修行成就后得到的利益。经文都有「善根」

二字，「善」表示顺应道理而利益众生，「根」表示增上生长，收获都在自己，所以称为成就。

◎经文——此菩萨修诸行时，于佛法中得最胜解，于佛菩提得广大解，于菩萨愿未曾休息，尽一切劫心无疲倦，于一切苦不生厌离，一切众魔所不能动，一切诸佛之所护念，具行一切菩萨苦行，修菩萨行精勤匪懈，于大乘愿恒不退转。

（解）——「此菩萨」下，显善根的行相，有十句，由得到最胜解，彰显受到困难而得名。亦可由有难得根，能有胜解。

◎经文——是菩萨安住此难得行已，于念念中，能转阿僧祇劫生死，而不舍菩萨大愿。若有众生，承事供养，乃至见闻，皆于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。

（解）——「是菩萨」下，表行成利益，先对前段做一结论，后「于念念」下，显出利益，于中初为自己利益，能转生死变为大智的益处，不舍大愿成就大悲；「若有」下，表示能够利益他人。

◎经文——此菩萨虽了众生非有，而不舍一切众生界。

（解）——此句经文表示辨明利他行，了众生非有，则不住生死；有大悲，所以不舍众生界，则不住涅槃；由大悲与大智互相辅助，而成就无住道。

◎经文——譬如船师，不住此岸，不住彼岸，不住中流，而能运度此岸众生至于彼岸，以往返无休息故。

（解）——譬喻句，比喻能度化众生的人，「不住」表示智慧不住在一处的行相；「而能」下，譬喻不住的功能。

◎经文——菩萨摩訶萨亦复如是，不住生死，不住涅槃，亦复不住生死中流，而能运度此岸众生，置于彼岸安隐无畏、无忧恼处。亦不于众生数而有所著，不舍一众生着多众生，不舍多众生着一众生；不增众生界，不减众生界；不生众生界，不灭众生界；不尽众生界，不长众生界；不分别众生界，不二众生界。

（解）——前面经文表示「生死」即是此岸；「涅槃」即是彼岸；加上「中流」，亦说生死者，因为发心之后，成就佛果之前，尚在十地、三贤位（十住、十行、十回向），还有生死，所以中流即是生死，而称为「生死中流」。

「安隐」下表示涅槃的功德，因为涅槃是恒常的状态，所以安隐；永远快乐，所以无畏；恒常的我，所以无忧；永远清净，所以无恼。「亦不」以下，广明以智慧引导大悲，以合前面经文的「往返无休息」，因为不住，不着，所以往返济度众生而无休息。「不舍」下有五对，一、一与多一对，已化和未

化都有舍和着；二、增减对，度化众生成道，众生界不减；不跟随度化的，众生界也不增；三、约一人，果起时不生，惑尽时非灭；四、谓空为尽，有为长；五、一对总结，以不分别众生界为结束。

◎经文——何以故？菩萨深入众生界如法界，众生界、法界无有二。无二法中，无增、无减，无生、无灭，无有、无无，无取、无依，无着、无二。何以故？菩萨了一切法、法界无二故。

（解）——此段落经文主要在问：何以生界即同法界？释云：一切法皆同法界，那里只有众生而不同于法界呢？

◎经文——菩萨如是以善方便入深法界，住于无相，以清净相庄严其身，了法无性而能分别一切法相，不取众生而能了知众生之数，不着世界而现身佛刹，不分别法而善入佛法，深达义理而广演言教，了一切法离欲真际而不断菩萨道、不退菩萨行，常勤修习无尽之行，自在入于清净法界。譬如钻木以出于火，火事无量而火不灭。菩萨如是化众生事，无有穷尽，而在世间常住不灭；

（解）——此段经文表示双结二行，动、寂无碍，亦称为无尽心行；法中有十句，初二句承接前面的经文，既方便深入，而性相无碍；「住于」下有八对正显行相：一、约起行之身；二、了法药；三、识根源；四游佛刹；五、达佛法；六、深契离言，不舍言说；七、无求离欲，而万行齐修；前七项表

显寂灭的大作用；八、「常勤」下，一对明即用之寂，亦通显其由来；由勤修而能自在入法界。接着以木比喻成法界，以火比喻所成的身与智，火事比喻大悲度化无边众生，而本火不灭则譬喻身与智本来即是恒常清澈的。

◎经文——非究竟，非不究竟；非取，非不取；非依，非无依；非世法，非佛法；非凡夫，非得果。

（解）——文有五对十句，然其所非之法，即权巧、如实二种修行，究竟是实，不究竟是权，而今经文采用双非的形式，一、表示如实即为权巧，因此为非究竟；权巧即是如实，因此为非不究竟。二、针对所度化的众生，不论是主动的主体，或被动的客体，均采取寂灭，因此非是取，即不是取；了知心行的作用，因此为非不取。三、约度化的处所而言，不着世界，因此为非是依；依刹土而现身，因此为非无依。四、以度化的方法而言，深达义理，因此为非世法；但又随世间语言，因此为非佛法。五、证离欲际，因此为非凡夫；但又不断菩萨行，因此为非得果。

◎经文——菩萨成就如是难得心，修菩萨行时，不说二乘法，不说佛法；不说世间，不说世间法；不说众生，不说无众生；不说垢，不说净。何以故？菩萨知一切法无染、无取、不转、不退故。菩萨于如是寂灭微妙甚深最胜法中修行时，亦不生念：『我现修此行、已修此行、当修此行。』不着蕴、界、处、内世间、外世间、内外世间，所起大愿、诸波罗蜜及一切法皆无所著。

（解）——「菩萨成就」下，表示胜进的修行相状，初明慧行，后「菩萨如是」下，辨明大悲修行。「不说」下，正式辨明胜进修行相，所以不说，因为无法可说，也无心说，因为不起心动念。

◎经文——何以故？法界中无有法名：向声闻乘、向独觉乘，无有法名：向菩萨乘、向阿耨多罗三藐三菩提，无有法名：向凡夫界，无有法名：向染、向净、向生死、向涅槃。

（解）——经文表示无念的理由，因为无念才合乎法界，而不说二乘法等。

◎经文——何以故？诸法无二、无不二故。譬如虚空，于十方中，若去、来、今，求不可得，然非无虚空。菩萨如是观一切法皆不可得，然非无一切法；如实无异，不失所作，普示修行菩萨诸行；不舍大愿，调伏众生，转正法轮；不坏因果，亦不违于平等妙法，普与三世诸如来等；不断佛种，不坏实相；深入于法，辩才无尽；闻法不着，至法渊底；善能开演，心无所畏；不舍佛住，不违世法，普现世间而不着世间。

（解）——又问，既然都无所执着，为何需再修自利利他的二行；理由是，在法中，所有的诸法都是无说无着，没有二法，则不妨还是发起修行。

◎经文——菩萨如是成就难得智慧心，修习诸行，于三恶趣拔出众生，教化调伏，安置三世诸佛道中，令不动摇。复作是念：『世间众生不知恩报，更相雠对，邪见执着，迷惑颠倒，愚痴无智，无有信心，随逐恶友，起诸恶慧，

贪爱、无明、种种烦恼皆悉充满，是我所修菩萨行处。设有知恩、聪明、慧解，及善知识充满世间，我不于中修菩萨行。何以故？我于众生，无所适莫，无所冀望，乃至不求一缕一毫，及以一字赞美之言。尽未来劫，修菩萨行，未曾一念自为于己；但欲度脱一切众生，令其清净，永得出离。何以故？于众生中为明导者，法应如是，不取不求；但为众生修菩萨道，令其得至安隐彼岸，成阿耨多罗三藐三菩提。』是名菩萨摩訶萨第八难得行。

（解）——此段经文是辨明悲行中分为三，一、承接前面的以智显悲，大悲假借智慧的运用而加深大悲行。二、「于三恶下」，正式表明悲的相状；三、「复作是念」下，偏于说明如何度化恶性众生，表显胜进的修行相状；其中内容：初明恶是悲的对象，所悲先明白有违背教义的惑，即烦恼；后「贪爱」下表明具有的尘劳，惑病已深，才想假借医术治病；「不知恩报」者，必不知敬养；「更相雠对」，则难以诃责；「邪见执着」，则不接受正确教导；「迷惑颠倒」，则为所领悟的道理是不真实的；「无有信心」，则断绝希求；「随逐恶友」，必然远离善知识；「起诸恶慧」，则因没有正确理解而起不好的智慧；因此都难以度化。又问：菩萨度化众生，道理应平等，何以偏恶而弃善呢？答说，若弃恶从善是魔业，五十八经说十种魔业中云：「舍恶性人，远懈怠者，轻慢乱意，讥嫌恶慧，是为魔业。」又云：「已得解脱，已安隐者，常乐亲近，而供养之；未得解脱，未安隐者，不肯亲近，亦不教化；是为魔业。」

◎经文——「佛子！何等为菩萨摩訶萨善法行？」

（解）——第九善法行，其体性是力度，《唯识》有二力，一、思择力，二、修习力。《璎珞本业经》则有三力：一、报通力，二、修定通力，三、变化通力。《唯识》由修的方面而论，是依机感而说法，成就语与意业的善法。

《本业经》则以用为出发点，系以修定通，而成意业。依《摄论》而言：「由思择力，能伏一切正行等所对治障，令不起故；由修习力，能令一切善行坚固决定。」既说是一切善行，即为二力通三业的善，此阶位等同第九善慧地，是法师位，善于说法。

◎经文——此菩萨为一切世间天、人、魔、梵、沙门、婆罗门、干闥婆等作清凉法池，摄持正法，不断佛种；得清净光明陀罗尼故，说法授记，辩才无尽；得具足义陀罗尼故，义辩无尽；得觉悟实法陀罗尼故，法辩无尽；得训释言辞陀罗尼故，辞辩无尽；得无边文句无尽义无碍门陀罗尼故，无碍辩无尽；得佛灌顶陀罗尼灌其顶故，欢喜辩无尽；得不由他悟陀罗尼门故，光明辩无尽；得同辩陀罗尼门故，同辩无尽；得种种义身、句身、文身中训释陀罗尼门故，训释辩无尽；得无边旋陀罗尼故，无边辩无尽。

（解）——经文中「作清凉法池」，是标的，内容含有法说与譬喻，如无热恼池，清净无浊。如「池」含德水，所以摄持正法；下句，以四辩才，出愿智等，饶益众生，相续无尽，究竟入于一切智海，而称为不断佛种；如彼大池流出四河，相续入海。「得清净」下，具备十总持，是摄持的意思。十持

为体，十辩为用。初四句为四种辩才，四持即池之德水，四辩即池之四口。五、是外力增加辩才，有智水灌心，合乎根器而喜，是得到辩才的因缘；六、即内心自证的辩才，意为道理契合内心，光明外彻，属于得到辩才的因。七、同类音辩，系以顺机而言；八、训释辩，表示钻研法性；九、总显深广，拥有辩才无边，入于空有无有障碍。整段经文都有「无尽」，表示和法界同广大。

◎经文—— 此菩萨大悲坚固，普摄众生，于三千大千世界变身金色，施作佛事；随诸众生根性欲乐，以广长舌，于一音中现无量音，应时说法，皆令欢喜。

假使有不可说种种业报无数众生，共会一处，其会广大充满不可说世界，菩萨于彼众会中坐。是中众生，一一皆有不可说阿僧祇口，一一口能出百千亿那由他音，同时发声，各别言辞，各别所问；菩萨于一念中，悉能领受，皆为酬对，令除疑惑。如一众会中，于不可说众会中，悉亦如是。

复次，假使一毛端处，念念出不可说不可说道场众会；一切毛端处，皆亦如是。尽未来劫，彼劫可尽，众会无尽。是诸众会，于念念中，以各别言辞，各别所问；菩萨于一念中，悉能领受，无怖无怯，无疑无谬，而作是念：『设一切众生以如是语业俱来问我，我为说法无断无尽，皆令欢喜，住于善道；复令善解一切言辞，能为众生说种种法，而于言语无所分别。假使不可说不

可说种种言辞而来问难，一念悉领，一音咸答，普使开悟，无有遗余。以得一切智灌顶故，以得无碍藏故，以得一切法圆满光明故，具足一切智智故。』

（解）——经文开始总明三业利生，二、「假使」下，表示假设深而殊胜；三、「以得一切」下，总体解释原因。今初菩萨以大悲坚固标示其体性，因悲心得以绍继佛种，是大悲河；于「三千」下，表现摄化的相状。从「假设」下，明示问答成就，在处的大众，菩萨在一念中，即能领受并能回答，因为具足诸度，即波罗蜜河。「复次」下，开始微细断疑，在一毛端处有不可说的道场众会提出的问题，菩萨照样一念能答，不怖畏大众，不怯文义，决断拣择，显现超越胜妙，是三昧力，即三昧河。此是圆教普贤位中，在地前有如此的自在，非三乘可得的作用。「而作是念」下，表示周徧断疑，前面举出毛端处的多众生，犹有可计算的数量；今明示一切众各具多言，又全部能回答，即表现出愿智河，只有大愿与智慧互相引导，大悲心为底誓愿救度众生无有休息，才有如此功力。最后总释所以者，乃得到四种河广利众生，可以略举四种原因：一、受其他佛力加持故，二、自己藏识远离障碍故，三、所照的法圆满故，四、主动观照的智已具足故。亦有与前面四项的自相配属组合：一、同体大悲加持故，二、已见心性故，三、诸度圆满故，四、二智圆满故（指能造的智与所造的智）。

◎经文——佛子！此菩萨摩訶萨安住善法行已，

（解）——「佛子！此菩萨」下，明示胜进的修行，亦即是前面解释中的四种河之相状。

◎经文——能自清淨，亦能以无所著方便而普饶益一切众生，不见有众生得出离者。如于此三千大千世界，如是乃至不可说三千大千世界，变身金色，妙音具足，于一切法无所障碍而作佛事。佛子！此菩萨摩訶萨成就十种身。所谓：入无边法界非趣身，灭一切世间故；入无边法界诸趣身，生一切世间故；不生身，住无生平等法故；不灭身，一切灭、言说不可得故；不实身，得如实故；不妄身，随应现故；不迁身，离死此生彼故；不坏身，法界性无坏故；一相身，三世语言道断故；无相身，善能观察法相故。

（解）——「能自」下，正显胜进的内容，初开始辨别四河的清淨意义；「如于此」下，辨别四河入海无能障碍，在三千大千世界中变化无碍；「所谓」下，列出解释，皆是上句标名，下句释相，共有十身五对。每一对均在说体与用。体是真，用是应。一、证灭示生对，表示体与用的本身，经文「入无边法界」，意为若入法界，则在世间入灭；若在世间入灭，即入法界。二、不生不灭对，三、非实非虚对，四、不迁不坏对，五、一相无相对。再看经文，此十句各代表一种身，一、威势身，菩萨在众中威光赫奕，消灭所有的暗。（入无边法界非趣身，灭一切世间故；）二、意生身，即遍趣生故；（入无边法界诸趣身，生一切世间故；）三、菩提生，因正觉无生；（不生身，住无生平等法故；）四、福德身，因为福德以断过去现在未来，不可说故；

（不灭身，一切灭、言说不可得故；）五、智身，如来藏的智慧已契合真如实际。（不实身，得如实故；）六、化身，随机感而应机出现故；（不妄身，随应现故；）七、力持身，力持不变故；（不迁身，离死此生彼故；）八、法身，已是法界性故；（不坏身，法界性无坏故；）九、相好庄严身，十莲华藏相同于一相，周遍法界故；（一相身，三世语言道断故；）十、愿身，以大愿力转法轮，观法无相而现相，无不周徧故。（无相身，善能观察法相故。）

◎经文——菩萨成就如是十种身，为一切众生舍，长养一切善根故；为一切众生救，令其得大安隐故；为一切众生归，与其作大依处故；为一切众生导，令得无上出离故；为一切众生师，令入真实法中故；为一切众生灯，令其明见业报故；为一切众生光，令照甚深妙法故；为一切三世炬，令其晓悟实法故；为一切世间照，令入光明地中故；为一切诸趣明，示现如来自在故。佛子！是名菩萨摩訶萨第九善法行。菩萨安住此行，为一切众生作清凉法池，能尽一切佛法源故。

（解）——此段落科判为显无疲厌，如四大河入海，累劫无疲。菩萨亦如是，以普贤行愿尽未来劫修菩萨行，入如来大海，不生疲厌；因此广显做众生的归依，救度众生。经文先承接前面的所成的十身，以为利他的根本；「为一切」下，正式显示成就的效益，十句经文意思可见。「佛子」以下，先总结

名为善法行；后「菩萨安住」下，赞叹殊胜，能尽法源，以清凉法池为修行的体。

◎经文——「佛子！何等为菩萨摩訶萨真实行？此菩萨成就第一诚谛之语，如说能行，如行能说。

（解）——真实行的体即属于十波罗蜜的智度，能够受用法乐，成熟有情，并能如行能说，如说能行，即是真实。所谓言行相符，故称为「诚谛」，意为诚实审谛，即真实义，此具有二种意义：一、约先发誓自他二利，决志具修，今如昔说，决能行，亦如此行，以为他说。二、约现修自他二行，如所演说，决定能行，非数他宝，故说「如说能行」；也如所证入般地，对他人宣示，所知坦然相告，称为「如行能说」。

◎经文——此菩萨学三世诸佛真实语，入三世诸佛种性，与三世诸佛善根同等，得三世诸佛无二语，随如来学智慧成就。此菩萨成就知众生是处非处智、去来现在业报智、诸根利钝智、种种界智、种种解智、一切至处道智、诸禅解脱三昧垢净起时非时智、一切世界宿住随念智、天眼智、漏尽智，而不舍一切菩萨行。何以故？欲教化一切众生，悉令清净故。

（解）——「此菩萨学三世」下，别显行相，文有五句，一、称实弘扬法义，如师子吼；二、深住诸法实相，契合一性故；三、自他二利的善根，等同佛故；四、得如说行，同于本来的誓愿故；五、学佛十力，智慧已成熟故。「此

菩萨成就」下，即在说明佛的十力，文中的「时非时」者，指垢与净的时间点不同，化众生与不化众生的时间点不同。「而不舍」下，表示得果不舍因行；「何以」下，解释理由。以十力度化众生的智慧，务必要获得；欲令众生清净，所以不舍因地修行。

◎经文——此菩萨复生如是增上心：『若我不令一切众生住无上解脱道，而我先成阿耨多罗三藐三菩提者，则违我本愿，是所不应。是故，要当先令一切众生得无上菩提、无余涅槃，然后成佛。何以故？非众生请我发心，我自为众生作不请之友，欲先令一切众生满足善根、成一切智。是故，我为最胜，不着一切世间故；我为最上，住无上调御地故；我为离翳，解众生无际故；我为已办，本愿成就故；我为善变化，菩萨功德庄严故；我为善依怙，三世诸佛摄受故。』

（解）——初反举违背本誓，自己告诫不应，接着「是故」下，顺着解释要当先人后己，意为众生应在自己前面先成就，若不如此，就违背本誓。另外，在菩萨之道亦务先人后己，若不如此，那里能称得上「最胜」。

◎经文——此菩萨摩訶萨不舍本愿故，得入无上智慧庄严，利益众生，悉令满足；随本誓愿，皆得究竟；于一切法中智慧自在，令一切众生普得清净；念念遍游十方世界，念念普诣不可说不可说诸佛国土，念念悉见不可说不可说诸佛及佛庄严清净国土，示现如来自在神力。普遍法界、虚空界，

（解）——「此菩萨摩诃萨不舍」下，解释和佛的善根、本誓、智慧，皆到达究竟。「于一切」下，别显同相；一、意业智能相同；二、「念念」下，身业神通相同。

◎经文——此菩萨现无量身，普入世间而无所依；于其身中，现一切刹、一切众生、一切诸法、一切诸佛。此菩萨知众生种种想、种种欲、种种解、种种业报、种种善根，随其所应，为现其身而调伏之；观诸菩萨如幻、一切法如化、佛出世如影、一切世间如梦，得义身、文身无尽藏；正念自在，决定了知一切诸法；智慧最胜，入一切三昧真实相，住一性无二地。

（解）——「此菩萨现无量身」下，解释入佛种性。其中分成二：一、约身明入世间而无所依，又身中现出刹土，表性相互融。二、「此菩萨知众生」下，表示智慧入种性，其中又分二种：一、入悲种性，知众生根器善巧教化；二、「观诸菩萨」下，表示入智慧种性，达到诸法实相，所以结尾「住一性无二地」，即是以此智性引导前面的大悲性，成就无住道，是为如来无二的性，唯一的性。后「智慧最胜」下，表示性相无二，文有三句，初句约智，双照性与相；次句约定，表动与寂契真；后句释成就，表住无二性。

◎经文——菩萨摩诃萨以诸众生皆着于二，安住大悲，修行如是寂灭之法，得佛十力，入因陀罗网法界，成就如来无碍解脱人中雄猛大师子吼；得无所畏，能转无碍清净法轮；得智慧解脱，了知一切世间境界；绝生死回流，入智慧大海；为一切众生护持三世诸佛正法，到一切佛法海实相源底。

（解）——此段经文解释学三世诸佛真实语，众生因皆执着二法，不能悲智双运；而菩萨以寂灭修悲，故能得不二。「得佛十力」下，显现实语相状，能狮子吼，表能转法轮，结语说知道实相来源，才方为实语。

◎经文——菩萨住此真实行已，一切世间天、人、魔、梵、沙门、婆罗门、干闥婆、阿修罗等，有亲近者，皆令开悟，欢喜清静。是名菩萨摩訶萨第十真实行。」

（解）——此段经文科判称为结行成益，意为总结真实行造就的成效，同时结名为真实行，到此经文的说分已尽。

◎经文——尔时，佛神力故，十方各有佛刹微尘数世界六种震动，所谓：动、遍动、等遍动，起、遍起、等遍起，涌、遍涌、等遍涌，震、遍震、等遍震，吼、遍吼、等遍吼，击、遍击、等遍击。雨天妙华、天香、天末香、天鬘、天衣、天宝、天庄严具，奏天乐音，放天光明，演畅诸天微妙音声。如此世界夜摩天宫，说十行法所现神变；十方世界，悉亦如是。复以佛神力故，十方各过十万佛刹微尘数世界外，有十万佛刹微尘数菩萨俱，来诣此土，充满十方，语功德林菩萨言：「佛子！善哉！善哉！善能演说诸菩萨行。我等一切同名：功德林，所住世界皆名：功德幢，彼土如来同名：普功德。我等佛所，亦说此法；众会眷属，言辞义理，悉亦如是，无有增减。佛子！我等皆承佛神力，来入此会，为汝作证：十方世界，悉亦如是。」

（解）——经文科判为显瑞证成分，「尔时」下，文分为二：一、瑞证，二人证，后「如此」下，结通。「复以」下，人证，先此界，十住是一万，此云十万，表修行阶位增高。后面偈颂部份省略，此品经解竟。