

## 《菩萨问明品》第十

### 一、释名

菩萨是人，问明是法，问即是难，明即是答。从教义而言，问即是教，明即法明，以此法明，而论心与境，则法即是境，明即是心，用智慧而明白照见真谛与俗谛的法，所以称为法明。

### 二、宗趣

以此当品的经文而言，以十个甚深为宗，内容为一缘起甚深、二教化甚深、三业果甚深、四说法甚深、五福田甚深、六正教甚深、七正行甚深、八正助甚深、九一道甚深、十佛境甚深。此十甚深的顺序如何呢？缘起的因缘分法，包含所有的法，同时也是观察任何法的要领，所以开宗明义第一项就讲缘起甚深的法。接着众生因为不明白，故必须教化，而众生的业报有善业也有恶业，如何能知这个业的内容，唯有说法才能了解，然而说法之后，能成就善业，只有种下佛的福田。而说到顺田，必须修持圣教，圣教必须勤行，且需在正道上实行，唯还有助道辅助，两者殊途同归，得到一个道果，便是趋向佛的境界。

### 三、释文

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问觉首菩萨言：「佛子！心性是一。云何见有种种差别？所谓：往善趣、恶趣；诸根满、缺；受生同、异；端正、丑陋；苦、乐不同；

（解）——此品经文内容都是先发起问题，后再解释问答使众生明白。经文尔时下，表示文殊师利菩萨提出问难，问的对象是觉首菩萨，问说，佛子啊，心性是一种，心性表示如来藏，心就是性，所以是自性清净心；不论是妄心的本性，抑或是真心的性，都是平等无二，因此说是一。既然说是一，为何见到的有种种的差别。首先是总报，明白五趣有善恶之分，善指人、天的果报，恶即地狱、饿鬼、

畜生三涂果报。下四对是别报，二谓于前面所说的善恶道中，每一道中的种类，所生出的六根有完备，也有缺陷的。三是在完备和缺陷当中，又有相同和不同的，即是胎、卵、湿、化形式各有不同，且有生在好与坏的地方也不同。四于上的相同与不同的生处，各各形貌又有美丑之分。五于美丑之间，又有受苦与受乐的分别。详细来说，五趣指天、人、畜生、饿鬼、地狱，总报别报各有不同，如持五戒，招得人身，是总报的业果；但由于在因地修行时有瞋恨，或有忍辱，在人的总报则有美与丑之分，这即为别报的业果。以唯识而言，亦称为引业与满业。因为能招感第八阿赖耶识，引来异熟果，而名为引业；能招第六，满异熟果，名为满业。

◎经文——业不知心，心不知业；受不知报，报不知受；心不知受，受不知心；因不知缘，缘不知因；智不知境，境不知智。」

（解）——首先的一句业不知心，心不知业，是说业和心各不相知，是谁衍生出种种呢？第二句受不知报，报不知受，是在讲第六识，业是我们造出来的东西，心是我们的主宰，属于能造，但两者也是很快速就灭掉，当起的时候不说：我起；灭时也不说我灭，那么怎么会有体而互相产生，成就种种呢？第三句心不知受，受不知心，同于上句解释。第四句因不知缘，缘不知因，这对是以因缘解释，以所引的名言种子为因，引业为缘，但都无自己的本性。第五句智不知境，境不知智，佛教的义理说一切都是虚妄，我们众生见到的境其实是空的，境是我们的心变化出来，则境当然不知心；而心的变化的就藉由境界而循环变现，所以两者各不相知，举例来说，如我们对一件事要做某种拣择，决定之后一定有结果产生，而此结果呈现出来是什么相状，都无法预先知道，所以不论是主动或被动，两者互不知道。

◎经文——时，觉首菩萨以颂答曰：

「仁今问是义 为晓悟群蒙 我如其性答 惟仁应谛听

（解）——初一句赞问许说，上半句赞问，谓自己研究深奥意旨，一向为他，有仁爱之心可以弘传而利益众生。次句则称性说法，后句是劝听，令听者好好接受。

诸法无作用 亦无有体性 是故彼一切 各各不相知

（解）——一切有为法，果都从因生，果无体性，因由果立，因无体性，怎么有招感果报的作用呢？果无体性，何有负责因的能力，两者互相等待，是以前面的体用俱无，所以说彼一切法，各各不相知。

譬如河中水 湍流竞奔逝 各各不相知 诸法亦如是

（解）——第二句是河中的水，前流与后流，都是依水，全都没有自体，所以不能相知。

亦如大火聚 猛焰同时发 各各不相知 诸法亦如是

（解）——此句的焰有两种意义，一者是前焰谢灭，引起后焰；后焰无体，而不能知道前焰，且前焰已灭，更无所知，因此各各皆不相知。二者前焰若未灭，亦依前引无体，所以不能知；后焰未生，所以无所知，因此彼彼亦不能相知。而虚妄的法也是一样，刹那刹那生灭，不能自立。已灭的情形还未产生，所以没有什么可以知道；发生了，就灭了，无有体性可知，所以都是无所有。

又如长风起 遇物咸鼓扇 各各不相知 诸法亦如是

（解）——依风而有动作，唯动者，离开所动的物体，则风动的相状便不可得，而不能相知；妄法亦同，离开所依的真理，无体了，还有什么可互相知道的呢？又如众地界 展转因依住 各各不相知 诸法亦如是

（解）——地界因依有二种意思，一以自类而言，从金刚际上至地面，皆上依下，下持上，展转因依，而得到安住；就如苦报依业而生，业因无明而造，无明依所造的业，虽非肉眼得见，但都落入第八阿赖耶识的大仓库收藏着。二约异类者，如地轮依水轮，水轮依风轮，风轮依虚空，虚空无所依；比照如此，妄境依妄心，妄心依本识，本识依如来藏，如来藏无所依。因此若离开如来藏，余诸妄法各自相互依赖，但无有一个实体可以相知，所以妄法都会灭尽。

眼耳鼻舌身 心意诸情根 以此常流转 而无能转者

（解）——以八识熏习而成，初句五识，次句心是本识，集起的意思，意通六和七识，七识是恒审思量，六识的作用在了别。所谓诸情根，通于八种，前五识依色根，第六识依第七，第七第八互依，第七识是染污根，第八识又为诸识共同依

靠，所以称为诸情根。以上的八识为能熏，也是所熏，展转为因，而常流转。

法性本无生 示现而有生 是中无能现 亦无所现物

（解）——法的性称为法性，性是法所依的体性，又性以不变为意思，则有标准可依据，也称为法，则性即法，故称为法性。整句偈颂意为法性本来就无有生，依所缘的对象而发生，但其中没有一个主体主动地现起，亦无展现的物体。

眼耳鼻舌身 心意诸情根 一切空无性 妄心分别有

（解）——此偈颂表示遍计所执性，表达八识诸情根，本质是空而无有自性，只因起心动念而计度分别为有，如将麻绳看做一条蛇之类的事。

如理而观察 一切皆无性 法眼不思议 此见非颠倒

（解）——如果能按照真理而观察，世间万物都无有一个自性，只有法眼才能透彻这个事实，这种见解不是颠倒见。

若实若不实 若妄若非妄 世间出世间 但有假言说」

（解）——法性无生，一切皆空叫做实；示现出来，肉眼所见，则为非实；妄心分别有，是妄；如理观察，是非妄。以妄为因缘发生，则在世间流转，若能如理观察，即变成出世间。但是真实的道理实在超出言教之外，何止是文字可辩白的，所以是但假说。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问财首菩萨言：「佛子！一切众生非众生。云何如来随其时、随其命、随其身、随其行、随其解、随其言论、随其心乐、随其方便、随其思惟、随其观察，于如是诸众生中，为现其身，教化调伏？」

（解）——此段经文表示教化甚深，初标告，财首菩萨，表示此位菩萨得到法财能利益众生。经文的众生非众生，可从前面的经文而明白，其实我们的八识皆空，既然一切都是虚妄，则众生也不是众生了。云何下开始问难，谓众生既然不存在，佛要如何教化呢？第一句为总，表示随何寿命时等，下夷为别，各有二种意思，谓随其寿命来教化，如果无命者，用法来教化，例如佛教以法会超度亡者等事；随其身，谓随其所受何类身而教化；随其行，行指身口意三业，造作的善与恶；随其解，表示知道的差别；言论者，表世间的教诲；心乐者，表示随其欣乐欲求；方便表示随众生的趋向；思惟者，依法求取教义；观察者，如说修学。佛教化众

生就在这样的情况下示现而加以教化。

◎经文——时，财首菩萨以颂答曰：

（解）——财首答中，略有四种意思，一佛见众生本来自空，但不妨碍随机教化，有偈颂云：诸法空无我，众报随业生故。二佛知道众生本身不能知道真空，故用悲心随机教化，有偈颂云：随解取众相，颠倒不如实故。三随化即空，等同于众生空，有偈颂云：此是乐寂灭，多闻者境界。四融会上面的意思，众生是空的，生和非生其实同是一味。不增不减经云：即此法身流转五道时，名为众生；法身即众生，众生即法身。法身与众生只是名称不同，其实意义相同。

〔此是乐寂灭 多闻者境界 我为仁宣说 仁今应听受〕

（解）——初一偈颂在举法劝听，上半句是以人显法，已含回答意思。上句体深，下句用广。

分别观内身 此中谁是我 若能如是解 彼达我有无  
此身假安立 住处无方所 谛了是身者 于中无所著  
于身善观察 一切皆明见 知法皆虚妄 不起心分别

（解）——后九个偈颂个别答前问，初三答随身。今初上半是寻思观，观己身内身的四大：地、水、火、风，五蕴：色、受、想、行、识，若即若离，要求一个主宰而不可得。下半句，如实地知道真正其实没有一个我。次偈观身实相，法无我体，上半句观察我身是空，是总揽了不真实的东西来成立一个我，仔细地明白身是如此，则就不会执着留恋。第三句下半句的内容，不起心分别，有二种意思，一是既然东西和我皆是虚妄，则我和物又什么区别呢！二既然什么都是寂灭，观照之下欲观察什么呢？如果没有将观察放下，就不是真正地见到空性。又以分别观解释谁是我时，已排遣人我；次第二偈才开始排遣法我，所以是兼二我，谓于四大、五蕴上求主宰，了不可得，蕴等和合，则无人我，观蕴等相，都是积聚和因缘集合，是缘成故空，则无法我。

寿命因谁起 复因谁退灭 犹如旋火轮 初后不可知

（解）——此偈颂在观察寿命，命是命根，能令色和心连持，寿是寿限，即是命根的体。实际上是由业种的力量牵引出一期的报果，有一段时间，而假立寿命。从业缘而生起，起即无起，业尽则灭，灭无所灭，因为本无主者，何况刹那生灭，而无自性，以火轮做譬喻，如旋火速转，见不着开始和终了，生灭既有如此苍促，

宁可活在当下。

**智者能观察 一切有无常 诸法空无我 永离一切相**

（解）——能观察，有四种观，一无常观，二空观，三无我观，四无相观。

**众报随业生 如梦不真实 念念常灭坏 如前后亦尔**

（解）——上半明空观，果报系从业生起，如梦从思想而起，因为不实在，所以是空；下半明无常观，由上半句的意思表现出空而不实，所以念念无常，前即过去，念灭而事显。

**世间所见法 但以心为主 随解取众相 颠倒不如实**

（解）——此句偈颂乃依解令入唯识量观，境是心变化出来的，因此以心为主。唯识最基本的观念即见分和相分，所谓见分，是吾人主动的见，相分是所见的对象所呈现的相貌。随见分的了解，而取其相分的相，因为是在心外取相，所以是颠倒。

**世间所言论 一切是分别 未曾有一法 得入于法性**

（解）——世间的一切言论，都是分别，尚未明了唯心，那能进入法性。若能如此地自觉通达，是入唯识的方便方法；即是此心，无相可得，妄想不生，则便入法性。

**能缘所缘力 种种法出生 速灭不暂停 念念悉如是」**

（解）——能缘和所缘即是见分与相分，此见相二分，无始以来便数数相习，有种种法相似地生起，所谓能缘的心生，种种的境随之而生；所缘的境一起，则种种的心便起，一法接着一法生起，又灭，生起又灭，念念迁灭，如何暂停？若了相无相，生无有生，便是明白种种变化，便是明白了心的作用。若了解无有自性，心、境两亡，就住进了无分别自觉智境，不动法界，称为入法性。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问宝首菩萨言：「佛子！一切众生等有四大，无我、无我所。云何而有受苦、受乐，端正、丑陋，内好、外好，少受、多受，或受现报，或受后报？然法界中，无美、无恶。」

（解）——此段经文明业果甚深，初标能，所问人，以从事中显理是可贵的，而问宝首菩萨。佛子！一切下正显问端，初开始是举法按定，谓所有一切的众生，只是四大，四大无主，身也无我，既都无我，何有所？云何下正设疑难，能造能受，说是我；所造所受，即是我所，因为无我，所以无有造，和受，谁令苦与

乐？既然无我所，便无所造，所受，为何还有苦、乐，有端正、丑陋，内好、外好，少受、多受，或受现报，或受后报？一真法界中，没有所谓的善与恶，那么苦和乐怎会发生呢？

◎经文一一 时，宝首菩萨以颂答曰：

「随其所行业 如是果报生 作者无所有 诸佛之所说

（解）——初一偈颂是法说，上半句是以俗谛而言，从缘生，则业报相属；因为是业果，所以也无我所，意思是即使是作者所作，亦是无我所，没有对象，结果是都无所有。

譬如净明镜 随其所对质 现像各不同 业性亦如是

（解）——下九句以譬喻而表示，比喻业果是因缘和合而来，所以没有自己的本性。所以经文说譬如洁净明亮的镜子，随着它所照的，显现的影像各各不。

亦如田种子 各各不相知 自然能出生 业性亦如是

（解）——田种生芽，喻能生者，田比喻业，因有缘；种子喻于识的种，是因。因为各各不相知，所以才能生，才有苦芽。在六地经记载：业为田，识为种，无明所覆，爱水为润，见网增长，我慢溉灌，生名色芽<sup>1</sup>。则若没有造业，识便不构成种子，比如谷不入田，终不会有收成。

又如巧幻师 在彼四衢道 示现众色相 业性亦如是

（解）——用幻师表现幻的譬喻，若以幻色比喻果报，则幻师就是比喻业；若幻色比喻是业，则幻师就是业的因，而业也是由缘而来，同样无体。四衢比喻四识<sup>2</sup>，是造业之处。

如机关木人 能出种种声 彼无我非我 业性亦如是

（解）——机关出声，比喻无有造者，也无有受者。机关是由因缘和合而成，无有自性，无有体性。虽然发出种种声音，但都从缘起，所以无我也非我。

亦如众鸟类 从[谷-禾+卵]而得出 音声各不同 业性亦如是。

<sup>1</sup> 名色，在胎中心身渐发育之位也。名者心法，心法不能以体表示，但以名来诠释，故谓为名。色者即眼等之身。

<sup>2</sup> 一，色识住。二，受识住。三，想识住。四，行识住。即以有漏自身中之四蕴为体。此四蕴是识所依也，是识所著也，彼四蕴为识之所依所著，而使识起，故名识住。见俱舍论八。

（解）——譬如所有的禽类，在壳内含声未吐，当还未破壳，牠们的业报都是鸟类，业是同一属性，出壳之后，各自发出声音，所感的业报身仍旧一样还是禽类，正如小鸡当中，永远不会出现凤凰的叫声一样。业性也一样，虽然无性，但由善恶业所熏习。

譬如胎藏中 诸根悉成就 体相无来处 业性亦如是  
又如在地狱 种种诸苦事 彼悉无所从 业性亦如是  
譬如转轮王 成就胜七宝 来处不可得 业性亦如是  
又如诸世界 大火所烧然 此火无来处 业性亦如是」

（解）——以上四句偈颂都在描述体性无有来处，所有皆从缘来；初句喻因包含在果中，故无来处；次偈表落在地狱的果报，是造业而来；次偈转轮王七宝，比喻外增上的果报，七宝者，一是轮宝，大如一由旨。二珠宝，三象宝，四马宝，养在帝释的马房，五兵宝，即是夜叉；六主藏臣宝，即是地神；七女宝，上即帝释所赐，下者为人间或干闥婆女。后偈则比喻无漏业果，无漏的智火焚烧有漏。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问德首菩萨言：「佛子！如来所悟，唯一法。云何乃说无量诸法，现无量刹，化无量众，演无量音，示无量身，知无量心，现无量神通，普能震动无量世界，示现无量殊胜庄严，显示无边种种境界？而法性中，此差别相，皆不可得。」

（解）——此段经文表示说法甚深。初举法按定，说佛证入的只有一法，云何下，开始问难，谓证悟是一，为何说法现出无量诸法，则是一呢，还是多呢？以什么因缘而展现多种，难道是如来违背法界的意思？

◎经文——时，德首菩萨以颂答曰：

（解）——答有二意，一是所证虽是一，但随众生的多样化而变多样，多是众生有情种类多，其实佛恒常在无念之中。二是所证悟的一法，即无碍法界，即事的理，只有一个，显现多时，即据理展现的事相，换句话说，一即多，多即一。譬如一个人的结构可说由四大，可说由八识，可说由各项生理组织，各个躯体所构成，可以分别说，但合起来，总体为一个人。名称上称为人，但要描述人的时候，便需将其内容一一展现出来，所以应可了解一即多，多即一，一体两面的说法。

「佛子所问义 甚深难可了 智者能知此 常乐佛功德

（解）——初一句偈颂是叹问利益，上半叹深度，但说一理，今说多即一，而显甚深的道理。下半句知益，知此甚深道理，才会知道爱与乐佛的功德。后九句偈颂以譬喻作答，皆三句比喻状况，下句就是法合。此九种譬喻个别回答九种无量，以总显境界无量。

**譬如地性一 众生各别住 地无一异念 诸佛法如是**

（解）——地一持多喻，回答显现无量刹土，虽然住有胜与劣之分，然而地没有不一样。

**亦如火性一 能烧一切物 火焰无分别 诸佛法如是**

（解）——火一烧多，回答度化无量众生，东西被火所烧，火也不会分别木材的好与坏。

**亦如大海一 波涛千万异 水无种种殊 诸佛法如是**

（解）——海一波异答说无量法，义海波涛无穷尽故。

**亦如风性一 能吹一切物 风无一异念 诸佛法如是**

（解）——风一吹异，答震动无量界，只有随物的轻重，动有不同。

**亦如大云雷 普雨一切地 雨滴无差别 诸佛法如是**

（解）——云雷普雨答无量音，圆音普震，法雨无差。

**亦如地界一 能生种种芽 非地有殊异 诸佛法如是**

（解）——地一芽异，答无量庄严。

**如日无云障 普照于十方 光明无异性 诸佛法如是**

（解）——廓曰普照，答知无量心，无私普照。

**亦如空中月 世间靡不见 非月往其处 诸佛法如是**

（解）——净见徧月，答无量神通，不往而至，随器皿显现。如一月映在千江水。

**譬如大梵王 应现满三千 其身无别异 诸佛法如是」**

（解）——梵王普应，答现无量身。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问目首菩萨言：「佛子！如来福田，等一无异。云何而见众生布施果报不同？所谓：种种色、种种形、种种家、种种根、

种种财、种种主、种种眷属、种种官位、种种功德、种种智慧；而佛于彼，其心平等，无异思惟。」

（解）——此段经文为福田甚深。初标告，以福田是导引众生，布施为六度波罗蜜之首，所以问目首。所谓福田是佛为众生福报的田，而田的功德都是等同一样，为何见众生行布施波罗蜜，但果报各各不同，因何而起？前面说等同，而今说异，道理安在？后说明，田虽齐等，若施心时有高下区分，自然果报不同；但佛对于众生的布施，心都没有不同的想法，则讲什么果报有异呢！

◎经文——时，目首菩萨以颂答曰：

「譬如大地一 随种各生芽 于彼无怨亲 佛福田亦然

（解）——十个偈颂有十个譬喻，初一总括的比喻，后九别显原因。初句大地只有一种，随所种下物种不同各发不同的芽，这称为印异乃因异，答各别的缘由；次句无异思惟，如果思惟都一样，诚如所见，下句是总合。后九句是别喻，上半是比喻，下半是合。

又如水一味 因器有差别 佛福田亦然 众生心故异

（解）——此句是水的譬喻，水只有一种，随器皿有方圆大小之分，佛福田也是一样，因众生心有差别故不同。

亦如巧幻师 能令众欢喜 佛福田如是 令众生敬悦

（解）——亦如会幻术的人，能令众生欢喜，佛福田也一样，能令众生恭敬喜悦。

如有才智王 能令大众喜 佛福田如是 令众悉安乐

（解）——才智王，表体内方便，终能得到实际的快乐。

譬如净明镜 随色而现像 佛福田如是 随心获众报

（解）——以明镜做譬喻，随着颜色变化而出现影像，众生亦是一样，随美丑而展现不同的样子。心有高下而果报差别。

如阿揭陀药 能疗一切毒 佛福田如是 灭诸烦恼患

（解）——以药做譬喻，表多之一，具百味；一切毒指一切烦恼毒害。

亦如日出时 照曜于世间 佛福田如是 灭除诸黑暗

（解）——以太阳做譬喻，表一之多，照亮一切幽暗，除去大小黑暗。

亦如净满月 普照于大地 佛福田亦然 一切处平等

（解）——月光普照譬喻佛平等。

譬如毘蓝风 普震于大地 佛福田如是 动三有众生

（解）——大风普震，譬喻震动欲界色界无色界的众生。

譬如大火起 能烧一切物 佛福田如是 烧一切有为」

（解）——大火普烧，譬喻终归寂灭。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问勤首菩萨言：「佛子！佛教是一，众生得见，云何不即悉断一切诸烦恼缚而得出离？然其色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，欲界、色界、无色界，无明、贪爱，无有差别，是则佛教。于诸众生，或有利益？或无利益？」

（解）——此段表示正教甚深，初标问人，以破懈怠，故问勤首。一正显问端，初谓佛教是一，一有二种意思，一是断集起来的烦恼，证入出离的灭道。二是多人同见，所见相同。二众生下，开始设立问难，难也有二项，一是见教之后，何以久久不能脱离，所以说云何不即断惑出离。二是针对前面的多人同见，何以有脱与不脱，所以说云何不悉断惑而出。三然其下，表示多人苦和集都不是不同；五蕴是正报，三界是依报，皆是苦果。痴爱产生滋润，是集的因。四是则下，结成相违，能出离的人有益，不能出离的人无益，则佛教是一，意义何在？

◎经文——时，勤首菩萨以颂答曰：

（解）——答意云：修行有勤劳懒惰之分，障碍有深浅之分，根机有生与熟，因缘有具足和缺乏，智慧有明与昧，功德有厚与薄，所以成就有慢和快。

「佛子善谛听 我今如实答 或有速解脱 或有难出离

（解）——十颂分二，初一开章许说，上半许称实而说，下半开二章门；余九别释如下。

**若欲求除灭 无量诸过恶 当于佛法中 勇猛常精进**

（解）——初一解释速解脱，后八解释难出离。今初上半句解疑，下半句为解释。只要勤快，则通于各种修行，离身和心的相，故能快速出离，共有五种相状：一有势力，由于被甲精进，如在佛法中发大誓愿；二勇悍，谓于广大法中无有一点胆怯而精进不已。三坚猛，如寒热、蚊虻等所不能扰动的精进；四常不舍善轭，一直努力精进；五加行精进。如具足此五相，则速证通慧，灭障解脱。

**譬如微少火 樵湿速令灭 于佛教法中 懈怠者亦然**

（解）——下面以八个譬喻解释难出离，总相都是懈怠，此句是火微樵湿喻，谓善根生及三障重，暂闻教，才少修行，而业惑内侵，令所听闻快速丧失，所修的快速就废掉，故成懈怠，而难出离。

**如钻燧求火 未出而数息 火势随止灭 懈怠者亦然**

（解）——钻木求火，火还未出便数数息灭，火势也因此而灭。此句是喻修有懈怠。若直修以禅，当以智慧钻注于一个境界，以方便绳善巧回转，一瞥短暂时刻，若有起心动念，暂时失去观照，都称为息。

**如人持日珠 不以物承影 火终不可得 懈怠者亦然**

（解）——此句是缺缘求火喻，物者艾草等类，若无艾草等助缘物，火究竟烧不起来，如果只空持文字，不能拣择，心与行乖离，道如何得以生起呢？

**譬如赫日照 孩稚闭其目 怪言何不覩 懈怠者亦然**

（解）——此句是闭目求见喻，智慧微少知识拙劣，比喻成幼稚小孩。闻慧的人，虽对着明师，不肯咨商；思修的人，心眼不开，还要责怪圣道不生。

**如人无手足 欲以芒草箭 遍射破大地 懈怠者亦然**

（解）——此句是阙缘心广喻，比喻愚笨人没有净信的手，还要拿禅定的弓箭，更无戒行足以抵抗，以劣闻的慧箭欲射破业惑的厚地，徒然只有空的欲望，而难以到达目的。

如以一毛端 而取大海水 欲令尽干竭 懈怠者亦然

（解）——此句是毛滴大海喻，谓以少许的听闻与思考，欲测量法海，实在不可能。

又如劫火起 欲以少水灭 于佛教法中 懈怠者亦然

（解）——此句是少水灭火喻，谓劫火到处炽盛延烧，接触的境界烦恼就增加，少分的戒定慧，如何能灭大火呢？

如有见虚空 端居不摇动 而言普腾蹶 懈怠者亦然」

（解）——此句是不动徧空喻，比喻虽知性空，然而智慧尚未到达，便说已徧证，也是一种增上慢的人。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问法首菩萨言：「佛子！如佛所说：『若有众生，受持正法，悉能除断一切烦恼。』何故复有受持正法而不断者？随贪、瞋、痴，随慢、随覆、随忿、随恨、随嫉、随慳、随诳、随谄，势力所转，无有离心。能受持法，何故复于心行之内起诸烦恼？」

（解）——此段落阐明正行甚深，问法首，表示修行法要。问题有三，初为出圣教，受的意思为心领义理，持的意思是忆而不忘。二何故下，阐明其疑问的地方。佛说能断，而今有不断的，都是教与行相违背，先标出相违；随贪下，出所不断；势力以下，结成不断。意思为虽有修持法，不但不灭掉旧的烦恼，且随解新增了十一种惑，前四的贪、瞋、痴、慢是根本烦恼，后七覆、忿、恨、嫉、慳、诳、谄是随烦恼。都言随者，表示随对象而产生。今说依法新起者，即贪求名利，瞋所不解，迷失自己的行为，仗恃法而自己生起高傲，覆藏自己缺点，论及难处生起忿恨，以恨收场，嫉他人胜过自己，慳吝自己所知，不了解说了解，废除正法追逐迷情。结语是佛说接受佛法应能断除烦恼，今已受法为何新起烦恼，原因何在呢？

◎经文——时，法首菩萨以颂答曰：

(解)——法是法药，重要在接受和修行，有断，不断，并非医生的过错。十行品记载：如说能行，如行能说。如所说的加以实行，方得佛法，不单单以口说，而可清净。

### 「佛子善谛听 所问如实义 非但以多闻 能入如来法

(解)——十个偈颂分为二，初一劝赞略说，初句劝听，远离贡高、轻慢、恃弱三种杂染，方称为善听；为求悟解，心需专一，聆听声音属耳，扫涤其心，摄一切心，方名谛听。次句赞问，显发行为合乎义理，才能说如实；下半略说，非但者，要兼修行，独用多闻，不能证入。所以下面的各个偈颂皆说：于法不修行 多闻亦如是。这就在说明不修行的过失，并非毁坏多闻；若无多闻，行为就没有根据，因此以不行为过失，如调达、善星；行了为得，如阿难、身子。因此自利、利他必须明白通达。又远离贡高、轻慢者，如瑜伽师地论记载：听法由六种相，远离贡高杂染；由四种相，远离轻慢杂染；由一相，远离怯弱杂染。言六相者，一、应时听，二、殷重听，三、恭敬听，四、不为损害，五、不为随顺，六、不求过失。言四相者，一、恭敬正法，二、恭敬说人，三、不轻正法，四、不轻说人。言一相者，不自轻蔑。因此必须具足以上各项的意思，方名善听。接着下面的九个偈颂以譬喻表明，全部都是上半比喻情况，下半以法合。

### 如人水所漂 惧溺而渴死 于法不修行 多闻亦如是

(解)——此句是惧溺渴死喻，喻贪随文义失，只有义理漂荡其心，无时间修行，自绝慧命，所以说是渴死。

### 如人设美膳 自饿而不食 于法不修行 多闻亦如是

(解)——设食自饿喻，意为以法布施，多求名利，不思法味，损减自己的法身。

### 如人善方药 自疾不能救 于法不修行 多闻亦如是

(解)——医不自救喻，比喻善知对治，但不自己对治。

### 如人数他宝 自无半钱分 于法不修行 多闻亦如是

(解)——贫数他宝喻，比喻说佛、菩萨功德，不能要求自己的身心，而无有成佛之分。

### 如有生王宫 而受餒与寒 于法不修行 多闻亦如是

(解)——王子饥寒喻，意思为王子违背王法的教诲，故受饥寒；学人也一样，虽生长在法王教法的宫中，行为违背佛教，起恶惑业，而无惭愧、忍辱的外衣，

无法享受法喜、禅悦的味道，所以才会饥寒。

**如聋奏音乐 悦彼不自闻 于法不修行 多闻亦如是**

（解）——聋乐悦彼喻，意为如果真正说听闻，必然忘记说听到的事，随逐言语而说，实际上不是自己听到的。字面上意思，如耳朵听不到的聋子，弹奏音乐以愉悦他人，但是自己却听不到。

**如盲续众像 示彼不自见 于法不修行 多闻亦如是**

（解）——盲昼示彼喻，如盲人为他人画像，他人可见到自己的画像，但盲人见不到，意在比喻未见到自己的意义所在。

**譬如海船师 而于海中死 于法不修行 多闻亦如是**

（解）——船师溺海喻，意思为引导众生畅游佛法大海，仗恃自己所了解的，不谨慎自身的修行，沦没在法海之中。

**如在四衢道 广说众好事 内自无实德 不行亦如是」**

（解）——巧言无德喻，谓也说修行，也说自己的德行；实际上内在没有实在的德行，只有虚言，最后说不修行的亦如是，但强调多闻在修行上还是有它的益处。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问智首菩萨言：「佛子！于佛法中，智为上首。如来何故，或为众生赞叹布施，或赞持戒，或赞堪忍，或赞精进，或赞禅定，或赞智慧，或复赞叹慈、悲、喜、舍？而终无有唯以一法，而得出离成阿耨多罗三藐三菩提者？」

（解）——此段经文为助道甚深，问智首的意思，以显发智慧为正道的体性，以统理所有助道方法。正显问端中有三：初是举法按定，意思为断惑证理，导行得果，唯有大智。二如来下，开始设疑难，意为既然智为上首，应只有赞扬智慧，为什么还要称赞其余的，这个问题即为正、助相违的问难。三而终下，总结前面的问难，前面的问难说智为上首，已经应该不合乎还要称赞别的，何况不是以一法成佛，照理应当不合乎偏一方称赞。为了要安立多种，唯用智慧，或一种行持方法，都能成佛吗？若是随一就能成佛，也违背智为上首，所以说进与退皆有妨碍。

◎经文——时，智首菩萨以颂答曰：

（解）——大品经云，般若如目，五度如盲。所以智为上首。

「佛子甚希有 能知众生心 如仁所问义 谛听我今说

（解）——十颂分二，初一叹问许说，余九正答所难。

过去未来世 现在诸导师 无有说一法 而得于道者  
佛知众生心 性分各不同 随其所应度 如是而说法

（解）——前句偈颂中的无有说一法，还是具足说法的一项。后句的随其所应度者，意思为如果听闻道法的时机成熟，自然一听闻即开悟。

慳者为赞施 毁禁者赞戒 多瞋为赞忍 好懈赞精进  
乱意赞禅定 愚痴赞智慧 不仁赞慈愍 怒害赞大悲  
忧戚为赞喜 曲心赞叹舍 如是次第修 渐具诸佛法

（解）——此三句偈颂，称为随器别赞章。初句是为吝啬的为赞叹布施，为毁坏禁止者赞扬戒法，为爱生气的人赞扬忍辱，为懈怠者赞扬精进。第二句是为意乱者赞扬禅定，为钻牛角尖的人赞扬智智，为不仁爱者赞扬慈愍，为生气害人者赞扬大悲。第三句为伤心者赞扬喜悦，为不直心者赞扬舍，如此顺序地修持，渐渐具足各种佛法。

如先立基堵 而后造宫室 施戒亦复然 菩萨众行本  
譬如建城廓 为护诸人众 忍进亦如是 防护诸菩萨  
譬如大力王 率土咸戴仰 定慧亦如是 菩萨所依赖  
亦如转轮王 能与一切乐 四等亦如是 与诸菩萨乐」

（解）——后四偈解释众行的成果，各各的上半偈是比喻，下半是总合。初句基堵有二种意义，其一谓基就是堵，即布施是六波罗蜜之首，同时也是进入善道的开始，戒则为防恶的开端，所以称为基，基础的意思。其二，堵为外围的墙，即在说布施是万行的首要，称为基；而戒是防范恶事于尚未开始时，所以称为堵。宫室的意思是解脱。其余的偈颂，从字面可知其义。最后句的四等，指的是慈悲喜舍四无量心。

◎经文——尔时，文殊师利菩萨问贤首菩萨言：「佛子！诸佛世尊，唯以一道，而得出离。云何今见一切佛土，所有众事，种种不同？所谓：世界、众生界、说法、调伏、寿量、光明、神通、众会、教仪、法住，各有差别。无有不具一切佛法，而成阿耨多罗三藐三菩提者。」

（解）——此段落的经文表示一道甚深，亦称为一乘。问贤首，表示至道柔顺，贤表示直心的善，佛佛皆同，只有一条笔直的道路。二显问端中，初标宗按定，

解释一道，意思为每一尊佛所走的修行路线，都是在观察心性，万行齐修，自始至终都没有其他不同的道路，故称一道。二云何下，正设疑难，前中说因地修行的道路只有一条，则果报就不应有别，为何现见佛国净土各有差别呢？因为果报不同，因就不是只有一种吧？而因为因只有一种，所得的果只有一种。若此两种情形并存，则因与果就互相违背。下面开始辨别十事，一界有染净不同，二所住的人有善恶区别，三所走的路各个不同，四或以戒定慧调伏，或因强迫或软化而折伏；五寿命长短，六光明或色相不同，或常放光明，或缺，或照时有远近差别；七随着染与净的刹土所居人种不同；八众会不同，比如说有多少，会数及凡圣、大小等不同。九教仪者，意思如此土以音声为教化，香积的以众香教化，仪轨各有不同。第三，无有下，总结前面的问难，即若诸佛在因地修行时的法有具足和不具足，则便可能会有国土等的不同。于今都相同具足，刹土等则何有分别？同样具足即是一道。

◎经文——时，贤首菩萨以颂答曰：

（解）——回答的意思当中，不是只有因同，乃果德也相同，而见到相异的，系随众生机感差别，而非佛自己的果位，有何差别。

「文殊法常尔 法王唯一法 一切无碍人 一道出生死  
一切诸佛身 唯是一法身 一心一智慧 力无畏亦然

（解）——初句先标文殊者，在警策众生的听与受；法常尔者，要众生明白因果无异，乃是法尔常规，诸法有如是恒常的规定。其余内容的描述，都在说一相。初句说法唯有一种，因为法是恒常的，诸佛也是恒常的。

如本趣菩提 所有回向心 得如是刹土 众会及说法  
一切诸佛刹 庄严悉圆满 随众生行异 如是见不同

（解）——回答疑难中分成二部分，初二偈总明随众生机感差别所见相异。前偈以佛而言，后偈针对众生机感而不同。

佛刹与佛身 众会及言说 如是诸佛法 众生莫能见

（解）——余六偈展转解释疑问，一偈有疑问谓若皆圆满，何以不见？答说：众生不见，怎能说是无？但有三种意义，一者十地前的凡夫和小乘众生见不到，二者等觉位的众生也见不到；三者权教菩萨也见不到。

其心已清静 诸愿皆具足 如是明达人 于此乃能观

（解）——若皆不见，何以知有呢？解释说，有见者，也有三种意思：初是愿自在的力量，见他受用；二是清静而无世间的尘习，已圆满普贤行愿，才见到自受；三是圆满解脱的人，才称得上心净，即与法相应而见到真理者。

**随众生心乐 及以业果力 如是见差别 此佛威神故**

（解）——此句偈颂表示若应该被众生所见，为何还称为佛土？解释说，因为佛威神力量，示现是众生和佛一起成就。

**佛刹无分别 无憎无有爱 但随众生心 如是见有殊**

**以是于世界 所见各差别 非一切如来 大仙之过咎  
一切诸世界 所应受化者 常见人中雄 诸佛法如是。」**

（解）——此句偈颂解释前面的众生不见净土，又说佛神力而有不同，刹土的地方不同，则佛有分别吗？解释说，刹土实在位于同处，佛也无心，而是众生自己见到而有不同。净名经记载的对话，当可明白这个道理，其内容如下：尔时舍利弗承佛威神，作是念：『若菩萨心净，则佛土净者，我世尊本行菩萨道时，意岂不净？而是佛土不净若是。』佛知其意，即告舍利弗：『日、月岂不净耶？而盲者不见。』对曰：『不也。世尊！是盲者过，非日、月咎。』『舍利弗！众生罪故，不见如来佛国严净，非如来咎。舍利弗！我此土净，而汝不见。』

◎经文——尔时，诸菩萨谓文殊师利菩萨言：「佛子！我等所解，各自说已。唯愿仁者，以妙辩才，演畅如来所有境界！何等是佛境界？何等是佛境界因？何等是佛境界度？何等是佛境界入？何等是佛境界智？何等是佛境界法？何等是佛境界说？何等是佛境界知？何等是佛境界证？何等是佛境界现？何等是佛境界广？」

（解）——此段落阐述佛境界甚深。十信观圆，便创造佛境。问中分二，初标能、所问人。大众一起问，表示总别无碍，六相圆融。问文殊，表示佛境甚深，唯有般若妙德，无能可到达。开始于信终于智，皆托佛境。没有按定总结问难的理由，表示尊敬。不论人或法，很难诘问缘由。二佛子！我等下，正申请问，又分为二部分，初是总结前面的，再提出后面的问题，加赞妙辩，在于尊敬上首菩萨。二、何等下，个别开显问端，有十一句：初总，余别。初讲境界有二，一者有范围的境界，指从十地因后，果位的法是佛所有；二者是所缘境界，指佛所知的境界并非余测，而总为佛境。二问佛境以何为因；三请佛境界度众生的仪式；四应众生根机普入世间；五能知的智；六表所知的法；七表圆音起说；八表示明知体相；九内证平等；十显现何法；十一表示量之大小，并非因位作用所能及，亦非下位所

能知，故称为佛境。若说能知、能度等情形，即是分齐范围；说所知，即称为所缘。能、所双融，异即非异。讲的和思考的都断去，才是佛境。

◎经文——时，文殊师利菩萨以颂答曰：

**「如来深境界 其量等虚空 一切众生入 而实无所入**

（解）——回答有十个偈颂，依次序回答。初句总标体深，次句分量广大。故佛地论引经解释云：诸佛境界，唯除虚空，无能为喻。

**如来深境界 所有胜妙因 亿劫常宣说 亦复不能尽**

（解）——答因问，说此因无限，有三种意思：一殊胜，修行超绝，无等等故；二微妙，以证理深玄，尽法源故；三广大，以多劫说少，亦不尽故。

**随其心智慧 诱进咸令益 如是度众生 诸佛之境界**

（解）——答度问，随其心器，意乐不同；随其智力，解悟差别。劝诱引进修行，令众生各得利益，以徧法界，差别难知，是佛境界。

**世间诸国土 一切皆随入 智身无有色 非彼所能见**

（解）——答入问，谓世间即是众生世间，国土即是山河大地的器世间。一切指徧法界。入有二种意思，一以智身潜入，秘密地利益众生故；二以色身现入，明白地利益众生。

**诸佛智自在 三世无所碍 如是慧境界 平等如虚空**

（解）——答智问，上半表示权巧智慧，存在任何地方，故说自在；竖达三世，故无有障碍。下半实智，故说慧境。平等如空，空也表示前面的无有罣碍，权与实无碍，才显佛境。

**法界众生界 究竟无差别 一切悉了知 此是如来境**

（解）——答法问，法界是理，众生界是事，有理成事，理彻事表，所以是无差别，究竟了知，故是佛境。

**一切世间中 所有诸音声 佛智皆随了 亦无有分别**

（解）——答说问，一切言音随性随相，皆悉了知；未曾起念，所以无分别，以一切差别言音，即是如来法轮声摄受。

**非识所能识 亦非心境界 其性本清净 开示诸群生**

（解）——答知，即心体。了别即非真如，心体离念，才是性本清淨，众生等有，迷失覆盖而不知，佛开示，皆令悟入，即体之用。

**非业非烦恼 无物无住处 无照无所行 平等行世间**

（解）——答证问，即证大涅槃三德圆满，非业系缚，就是解脱。非烦恼，即转烦恼为菩提，是般若。无物者，没有虚相，法身即显现。无住处，成了法身而无所在也。无照者，成就上等般若，能证入表相寂灭了。无所行，成就上等解脱，没有了业行的作用。由于无功用，则用遍于法界；由无照，而无所不知；由无在，而无所不在。故总结说平等行世间，就是所谓的三德秘藏，佛的境界。

**一切众生心 普在三世中 如来于一念 一切悉明达」**

（解）——答现问，上半所现；初句横尽十方，次句竖穷三际；下半能现，并于如来大圆镜智中无念顿现。上来辨十甚深，业已问答完毕。

◎经文——尔时，此娑婆世界中，一切众生所有法差别、业差别、世间差别、身差别、根差别、受生差别、持戒果差别、犯戒果差别、国土果差别，以佛神力，悉皆明现。如是，东方百千亿那由他无数无量、无边无等、不可数、不可称、不可思、不可量、不可说，尽法界、虚空界、一切世界中，所有众生法差别，乃至国土果差别，悉以佛神力故，分明显现；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。

（解）——总结此品经文，于中先现事，后结通。今初，因何而现，所现有十项，一是法，即所行之法，谓戒定慧三学同等殊胜。二是业，三是集因苦果，四身类不同；五根机差别；六四生非一；七因持戒而有人天的胜与劣；八犯戒，落入地狱、饿鬼、畜生三涂；九国土依染净而有差别；十说法者，近报在净居天，聪明利智，速具佛法。大智度论记载：论第十三引育王经云：「育王常供养众僧。有一比丘口内馨香。育王怀疑，试而验之，方知本有。问其所因？比丘答云：『迦弃佛时，说法之果。』复问：『说法果唯尔耶？』答：『此是华报<sup>3</sup>。』问云：『果报如何？』因说偈云：『大名闻端正 得乐及恭敬 威光如日月 为一切所爱 辩

<sup>3</sup> 譬如人為獲得果實而植樹，除正得其果實之外，兼可得華，是為華報。眾生植善惡之業因，由此業因正得之果為果報（又作實報、正報），果報之前所兼得者，則稱為華報。如以不殺為業因，因之而得長壽，是為華報；遠感涅槃之果，是為果報。又如以念佛修善為業因，往生極樂世界為華報；後證大菩提則為果報。

才有大名 能尽一切结 苦灭得涅槃 如是名为十』。」此即为说法之果。此品经文解竟。